



بجانب	ابن الاثر ۱۳۳۱	فرمضیامین	۲۰ مارچ ۱۳۳۱	بجانب
نمبر شمار	عنوان مضمون	مضمون نگار	بجانب	بجانب
(۱)	معروضات حبص	مدیر النجم	۱	۱
(۲)	فرست وصول و واپسی	"	۲	۲
(۳)	بقیہ مضمون لوائح لیلیہ	"	۳	۳
(۴)	مرزا ابی صاحبان	"	۴	۴
(۵)	مین کیون شی نوگیا	شہزاد حسین صاحب	۵	۵
(۶)	ان موت العالم بانشیوت العالم	مدیر النجم	۸	۸
(۷)	ولادت مسیح علیہ السلام	حاجی حافظ محمد حسن صاحب	۹	۲۴
(۸)	مناظرہ و اظهار حق	مدیر النجم	۲۵	۳۲



قواعد رسالہ النجم

(۱) یہ رسالہ مہینہ میں دو بار یعنی ہر ہجری مہینے کی ۲۱ و ۲۲ تاریخ کو انشاء اللہ شائع ہوا کرے گا۔

(۲) رسالہ کا خالص حجم علاوہ شہدات و غیرہ کے عموماً ۳۲ صفحہ کا ہوگا اور عند الضرورة اس سے زیادہ بھی ہو سکتا ہے۔

(۳) عام چندہ موافق ذیل کے ہوگا اور خاص طور پر جس کو جو توفیق ہو۔

سالانہ	سے	مالک غیر سے صرف بقدر
شش ماہی	ع	زیادتی محصول ادا اضافہ
سہ ماہی	عہ	کر لیا جائیگا۔

(۴) چندہ ہر حال پیشگی لیا جائیگا۔

(۵) رسالہ کا آغاز سال ماہ محرم سے ہوگا۔

(۶) جو اصحاب میان سال میں خریداری کریں گے اگر نصف سال نہوا ہوگا تو انکی خدمت میں محرم سے اس وقت تک

کے کل سائل بیکر شروع سال سے انکو خرید سبھا جائیگا اور بعد نصف سال کے انکو اختیار ہوگا چاہے شروع سال سے اپنی خریداری تمام کر لیں اور چاہے صرف بقیہ دنوں کی قیمت موافق نقشہ قیمت النجم کے بھیج دیں۔

(۷) جو صاحب مستقل خریدار النجم کے دین انکو اختیار ہوگا چاہے ایک سال کے لیے پنے نام رسالہ جاری کرالیں چاہے ۳ روپیہ قیمت کی کتاب فتر النجم سے لیں۔

(۸) قدیم خریداران النجم کو ہر سال ایک کتاب و روپیہ قیمت کی انعام میں دی جائیگی

مقاصد رسالہ النجم

النجم کا اصلی مقصد حمایت اسلام و نصیحت مسلمین ہر مسلمانوں کے عقائد و خیالات خصائل عادات عبادات معاملات کی اصلاح اور

اتباع شریعت محمدیہ (علی صاحبہا السلام و السلام) کی ترویج اور مخالفت شریعت سے حتی الامکان بچانا۔

ان پاکیزہ مقاصد کے حاصل کیے لیے حسب ذیل عنوان اختیار کیے گئے ہیں۔

(۱) زہد و فراق و حبس و سرفاظین مضامین تصنیف کیا جائے۔

اس ذیل میں انشاء اللہ تعالیٰ بہت عجمت انگیز واقعات بزرگان دین کے اور بہت مفید نوثر فصیح و حالات ہدیہ ناظرین ہوئے۔

(۲) اہل علم کی مراسلت جو خاص بہ ضروری سائل سے متعلق ہو۔

(۳) غیر مذہب کے اندرونی و بیرونی حملوں اسلام کی حفاظت اور اسلام کی حقیقت کا تمام مذاہب پر اظہار۔

(۴) ہر پرچہ میں کچھ حصہ جدیدہ جدیدہ اسلامی خبر کا بھی ہوگا۔ خبریں جہان تک ممکن ہوگا کمال تحقیقات کے بعد لکھی جائیں گی۔

(۵) ہر سال جو کتاب انعام میں تجویز کی جائیگی وہ انشاء اللہ تعالیٰ بیشتر و اکثر سلف صالحین میں سے کسی کی مستند و مفید تصنیف کا ترجمہ ہوگی۔

نرخامہ طبع اشتہار و مضامین خاص

تقداد	ماہوار	سہ ماہی	شش ماہی	سالانہ
نصف کالم	سے	لئے	لئے	لئے
ایک کالم	سے	لئے	لئے	لئے
پورا صفحہ	لئے	لئے	لئے	لئے

اتفاقی اشتہار فی سطر کالم ۴۴ اجرت نیم فی صدی ۸
بشرطیکہ قواعد و انکشاف کے خلاف نہ ہو

حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ زمانہ فتنہ میں دین
کی خدمت کا بڑا ثواب ہے اور اتنا بڑا ثواب ہے کہ ہجرت
کے برابر۔ آج کل کے زمانے سے زیادہ فتنے کا زمانہ کیا
ہو گا کہ ہر طرف سے الحاد و بے دینی کا زور ہے۔ علم دین
مفقود ہوتا جا رہا ہے۔ علمای سابقین دنیا سے خصت
ہو رہے ہیں اور نئی نسلیں علم دین کی طرف بالکل ملتفت
نہیں۔ وہ زمانہ قریب۔ ہاں کہ علم دین بالکل معدوم ہو جائے
انما ذہب العلم بذہاب العلماء علماء کے تشریف لے جانے
سے علم دین مفقود ہو جائیگا۔ پس لوگ اس فتنہ کے زمانہ
میں علم دین کے باقی رکھنے کی کوشش کریں انہیں کے
لیے اجر جیسا ہے۔

علم دین کی اشاعت کی چند صورتیں ہیں۔ اول
درس دینا۔ دوسرے دغل لکھنا۔ تیسرے تصنیف و
تالیف کرنا۔ کیا اس میں کچھ شک ہو سکتا ہے کہ انجم
اس تیسری قسم کی خدمت کو انجام دے رہا ہے اور اسی خدمت
کی انجام دہی اسکا مقصد اصلی ہے۔ پس لوگ انجم کی ہمدردی
و اعانت میں کوشش کریں وہ درحقیقت علم دین کی
خدمت کر رہے ہیں۔

نوٹ:- ہر دو رفاق کا مضمون مع نو سکا آئندہ پرچہ سے
اشاء احمد درج ہوگا۔ سیرۃ نبوی کا لقیہ بھی آئندہ پرچہ
میں پورا ہو جائیگا۔

بِاسْمِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
حَامِدًا مُصَلِّيًا سَلَامًا

و النخب للکھنؤ

۴۔ ربیع الثانی ۱۳۸۵ھ

جب سے انجم رسالہ کی صورت میں آیا جسکے لیے جہاں
دینی کی ایک جماعت مقرر تھی۔ اس وقت سے انجم کی
اشاعت کو بہ نسبت سابق کے ترقی کرنا چاہیے تھا مگر افسوس
ہے کہ بیان بجائے ترقی کے منزل ہی منزل ہو جسکی کیفیت
و دیوون کی واپسی اور وصولی کی فہرست سے معلوم ہو سکتی ہے
یہ بین جاتا ہوں کہ انشاء اللہ تعالیٰ یہ حالت قائم
نہ رہے گی اور جس قدر تعداد قدیم خریداروں کی گھٹ گئی ہے
اُسی قدر جدید خریداروں سے پوری ہو جائیگی مگر ظاہر ہے
کہ ہر سال یا اخبار کی اشاعت اسکے خریداروں ہی کے
ذریعہ سے ہر معنی میں کیا خریداران انجم اس طرف توجہ
نہ کریں گے اور کیا وہ اپنے اس مذہبی صحیفے کو اسی منزل
کی حالت میں دیکھتے ہیں گے۔

فہرست وصولی و واپسی ویلو

انجم کے سالانہ چندے کی وصولی واپسی کی یہ چوتھی فہرست ہے۔ پہلی تین فہرستوں میں (۲۸۹) نام وصولی کے اور (۲۹۵) نام واپسی کے شائع ہو چکے ہیں۔ اس مرتبہ (۸) نام وصولی کے اور (۲۲) واپسی کے شائع کیے جاتے ہیں۔

کل سیزان وصولی کی (۲۹۷) ہوئی اور واپسی کی (۲۹۷)۔



- فہرست وصولی :** (۱) جناب مظہر الحق صاحب مونگیر ^{۱۷۶۶} (۲) جناب سید عبدالوہاب صاحب کن ^{۱۳۶۳} (۳) جناب محمود الحق صاحب آره ^{۱۳۰۳} (۴) جناب فخر الدین صاحب کن ^{۱۷۴۱} (۵) جناب اکرام الہی صاحب اودھ ^{۱۷۴۱} (۶) جناب محمد عباس صاحب بستی ^{۱۱۹۹} (۷) جناب عبدالکریم صاحب نگون (۸) جناب فضل اللہ صاحب سندھ
- فہرست واپسی :** (۱) محمد صدیق صاحب عدن (۲) محبت اسم صاحب دہلینگہ (۳) احمد بدھو صاحب برصما (۴) سید احمد صاحب اعظم گڑھ (۵) غلام محمد صاحب کشمیر (۶) نظام الدین صاحب مالوہ (۷) واج الدین صاحب بجنو (۸) وصی الدین صاحب دہلینگہ (۹) غفار خان صاحب کشمیر (۱۰) صلاح الدین صاحب احمد نگر (۱۱) محمد منظور صاحب بارہ بنکی (۱۲) شاہ محمد صاحب اعظم گڑھ (۱۳) دوست محمد صاحب برصما (۱۴) زنگار بیدی صاحب دکن (۱۵) احمد حسین صاحب ہوپال (۱۶) سجاد علی صاحب ریوان (۱۷) علی میر صاحب کشمیر (۱۸) عبد المجید صاحب دہلینگہ (۱۹) ابوالحسن صاحب کشمیر (۲۰) حبیب اللہ صاحب کانپور (۲۱) تھور علی صاحب لکھنؤ (۲۲) غلام محی الدین صاحب گیا

بقیہ مضمون

تنقید لوائح لیلیہ

(سلسلہ کے لیے دیکھیے الخرج من غمہ ۲۱ برج الاول صفحہ ۱۶)

سورۃ ادب یا کچھ خرابی ہو تو اسکا الزام حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر نہیں ہو سکتا۔

مگر نظر دقیق سے دیکھنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ

در اصل واقفیت ربی ہی ہونا چاہیے کیونکہ موافقت کی

سے ہو سکتی ہے جسکو دوسرے کے فعل یا ضمیر کا علم ہو۔

اور یہ ظاہر ہے کہ جناب فاروق اعظم کو اللہ تعالیٰ کے فعل کا علم

نہیں ہو سکتا تھا ہاں اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کا علم ہوتا تھا ^{نفقت} اس

کا فعل حق سبحانہ سے صادر ہو سکتا ہے نہ حضرت فاروق

یہی وجہ ہے کہ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں

ان روایات کی شرح میں (جنہن واقفت بربی وارہوہی)

واقفت کے تحت میں لکھا ہے اسی واقفیت ربی

و موافقت کی نسبت حق سبحانہ کی طرف سورۃ ادب

یہ محض ایک ہی اور اختراعی مضمون مولف کا ہے۔ موافقت

چھوٹے کی طرف سے بڑے کی ساتھ بھی ہوتی ہے اور بڑے

کی طرف سے چھوٹے کے ساتھ اور مساوی کی طرف سے

مساوی کے ساتھ بھی ہوتی ہے۔ ہاں اگر مولف صاحب

یہ بات ثابت کر دین کہ موافقت ہمیشہ چھوٹے ہی کی طرف سے

ہو سکتی ہے تو البتہ یہ لفظ سورۃ ادب پر محمول ہو سکے گا۔

تیسرا اعتراض یہ ہے کہ حضرت عمر کا اگر یہ قول اتفاقاً

تھا تو انکی کوئی فضیلت اس سے ثابت نہیں ہو سکتی اور

اگر بطور ارادہ کے تھا تو اعجاز قرآنی میں تصحیح ہو جائیگی۔

جواب اسکا یہ ہے کہ یہ محض لغو بات ہے اتفاقاً

سے اگر بغیر ارادہ مراد ہو تو ہم تسلیم کرتے ہیں مگر اس

فضیلت کا عدم ثبوت ممنوع ہے۔ فضیلت کیلئے

کچھ ضروری نہیں کہ امور ارادیہ و اختیار یہی سے

ثابت ہو ورنہ حضرت علی کا کعبہ میں پیدا ہونا

فضیلت نہ رہیگا۔ نیز بہت سے فضائل اہل فضائل

کے فضول ہو جائیں گے۔

اسی قسم کے مزخرف اعتراضات پر صاحب

لوائح لیلیہ کو ناز ہے۔

مولف لوائح لیلیہ کو واضح رہے کہ اپنی

فلسفہ دانی پر انکو ناز بیجا ہے۔ بڑے بڑے فلسفی

طوسی و علی وغیرہ باطل کو حق اور حق کو باطل

بنا نہ سکے تو وہ کیا کر سکتے ہیں۔ حق کو باطل

اور باطل کو حق بنانا کسی کے امکان میں نہیں ہے

فقط

راقم۔ مدیر الخرج من غمہ

مرزائی صاحبان

لکھنؤ کی انجمن مرزائیہ کی تحریک پر مین نے مرزائی صاحبان سے مناظرہ منظور کیا اور بحث بھی طو ہو گیا وہ یہ کہ مرزا صاحب نے اپنی نسبت کیا دعویٰ کیا اور اس دعوے پر کیا دلائل انھوں نے پیش کیے ؟ مولوی کبیر الدین احمد سکرٹری انجمن مرزائیہ لکھنؤ میرے مقابل میں مناظرہ کے لیے تیار ہوئے مین نے اسکو بھی لکھو کہ بایں شرط کہ فریقین کی کجشبے کم و کاست برد آور انجم دونوں میں چھپے۔ لیکن ایڈیٹر صاحب بد نے اسکو کسی طرح منظور نہ فرمایا۔ حد ہو گئی کہ انکو بیان تک لکھا گیا کہ چھپائی وغیرہ کے مصارف و قرا انجم سے دیے جائیں گے۔ پھر بھی انکی ہمت نہ ہوئی اس قدر اصرار صرف اس لیے کیا گیا کہ اس مناظرہ سے فریقین خصوصاً مرزائی صاحبان کے حق میں بہت نفع متصور تھا۔ بہت سے لوگ محض اپنی سادہ لوحی سے دھوکہ میں آ گئے ہیں اور مرزائی گروہ کی حالت اور انکے عقائد کی حقیقت کو جاننے بغیر دام میں پھنس گئے ہیں اس میں شک نہیں کہ اس بحث سے ایسے لوگوں کو بڑا فائدہ ہوتا ایڈیٹر صاحب بد کا اس بحث کے چھاپنے سے گریز فرمانا

خود تبار ہا ہر کہ اصل بات کیا ہو۔

اب تک قادیان سے تو کوئی جواب نہیں ملا مگر مولوی کبیر الدین صاحب نے ایک خط میں مجھے لکھا ہے کہ آپ سے مناظرہ کرنے کا حکم ہو گیا ہے اور میرا قاسم علی صاحب دہلوی آپ کے مقابل میں تجویز ہو گئے۔

کچھ روز بعد مجھ میں نہیں آتی کہ آخر اب تک مجھے کوئی اطلاع کیوں نہ دی گئی۔ خیر بہ کفیر مجھے بے شکیم منظور ہے اور مجھے اس سے بحث نہیں کسے باشد انھار حق سے کام لے اور بس۔

دیکھئے اب میرا قاسم علی صاحب کی بحث کو ایڈیٹر صاحب بد چھاپنا منظور کرتے ہیں یا نہیں۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔ راقم۔ ناچیز۔ مدیر انجم

اطلاع گزشتہ سال کے اوراق اسد الغالبہ مناظرہ کی تکمیل کیلئے قدیم خریداران انجم کے خطوط آتے ہیں انکو طبعاً رکھنا چاہیے کہ یہ اوراق انشاء اللہ ضرور کمال کیے جاویں گے اور بغیر قیمت ہدیائی انکی خدمت میں پہنچیں گے مگر چونکہ اوراق زیادہ ہیں اسلئے انکی تیاری اس قدر جلد ناممکن ہے لہذا یہ تجویز ہوا ہے کہ اگر سال پر ہی اوراق سالانہ چندہ وصول کرنے کے لیے ذریعہ دیا جائے۔

کے ہاتھ پر تائب ہو گئے۔

میر شہزاد حسین صاحب کے سنی ہو جانے کے بعد
اگر مفصل شائع ہوں تو امید ہے کہ دوسروں کو بھی ہدیہ
ہو۔ اس لیے کچھ گزارش کرتا ہوں۔ آپ عبارت
میں مناسب اصلاح فرما کر صفحہ انجم میں
درج فرماوین۔

میر شہزاد حسین صاحب انجم دیکھ کر کیون سنی ہوئے

(۱) انجم میں انھوں نے دیکھا کہ شیعہ مولویوں
اور مجتہدوں کو بار بار اعلان دیا گیا۔ غیرت دلائی
گئی۔ کہ گھر میں بیٹھ کر زمین کو آسمان۔ دن کو رات
لکھنے سے کیا فائدہ؟ بالمشافہ مناظرہ کر لیجئے۔ مگر
کسی شیعہ مولوی نے ہمت نہ کی۔

بعض اوقات کسی شیعہ نے جھوٹی ہمت ظاہر کی
جیسے مقبول احمد دہلوی نے اپنی مجلسوں میں بڑا
کہا کہ جس سنی کا جی چاہے مجھ سے مناظرہ کرے۔
اسی طرح ایڈیٹر شیعہ نے بڑی مستعدی دکھائی
تھی کہ ایڈیٹر صاحب انجم کچھ تشریف لاکر ایڈیٹر
سے مناظرہ کریں۔ مگر جب نایب صاحب مدیر انجم

میں کیون سنی ہو گیا

جناب محمد ضامن صاحب ساکن موضع
ہسند ڈاکخانہ ٹکلیٹ گنج۔ ضلع بارہ بنکی جو قدیم خریدہ
انجم کے ہیں۔ تحریر فرماتے ہیں۔

اس جگہ ایک موضع میں ہے اور وہاں بھی انصافی
چند دنوں سے شاہان لکھنؤ کے دسترخوان سے سنا گیا
فیضیاب ہوئے اور اپنا اصلی مذہب اہل سنت و جماعت
چھوڑ کر ابن سبا کے پیرو ہوئے۔ تیس چالیس برس
قبل اس قدر رافضیت کا شوہترہ کا زور نہ تھا۔
آپس میں بیاہ شادی ہوتی تھی۔ چنانچہ میرے ایک
بچہ بھی حقیقی میر نوروز علی ولد حیدر علی کو منسوب تھیں
ان سے ایک پسر شہزاد حسین صاحب موجود ہیں
خداوند کریم انکی عمر دراز کرے اور جناب کو جزائے
خیر دے کہ آپ کے مناظرہ نے وہ اثر ڈالا کہ ابھرتے
والہ۔ وہ کیا۔ کہتے ایک راہ راست پر آگئے۔

میرے برادر میر شہزاد حسین صاحب سلمہ
محض انجم کے دیکھنے سے راہ راست پر آئے
اور ابھرتے کہ اپنے آبائی مذہب رافض سے سیراز ہو
نایب صاحب منافذ شاہ سراج الیقین صاحب روضی

مستعد ہو سبب لڑوہ صاحب فرار کر گئے۔ اسی طرح کے بہت سے واقعات پیش آئے۔ گوٹہ پیر صاحب حیدر آباد سندھ کا واقعہ۔ سٹی ضلع کانپور کا واقعہ۔

غرض ان واقعات سے مجھے معلوم ہو گیا کہ شیعہ مذہب کے مولوی مجتہد خود بھی اپنے مذہب کے باطل ہونے سے کما حقہ واقف ہیں اور مذہب اہل سنت کے برحق ہونے کا یقین کامل رکھتے ہیں۔ ورنہ کوئی وجہ نہیں کہ بالمشافہ مناظرہ سے اس قدر بھاگین۔

نقض امن کا حیلہ ہرگز دل نشین نہیں ہو سکتا بالمشافہ مناظرہ میں آج تک نقض امن کہیں نہیں ہوا۔ مناظرہ بالمشافہ میں نقض امن کا اندیشہ کون اور تعزیر داری اتھر بازی، ہمسین برابر نقض امن ہوتا رہتا ہے۔ ترک نہ کریں۔ بلکہ ہر سال اس میں کچھ نہ کچھ اضافہ کرتے رہیں۔ کچھ کم حیرت کی بات نہیں

علمای شیعہ کا بالمشافہ مناظرہ سے فرار دیکھ کر آپ میں نے یہ بھی منظور کر لیا کہ اچھا تحریری مناظرہ ہو۔ مگر شرط یہ ہے کہ جو صاحب مناظرہ کریں وہ اپنی اور میری دونوں تحریریں کسی شیعہ رسالہ میں (خواہ وہ اصلاح ہو یا شیعہ) چھپوائیں۔

اور میں بھی طرفین کی تحریریں انجم میں چھاپ دوں گا اس اعلان کو بھی دیے ہوئے بہت دن ہو گئے مگر کوئی شیعہ اب تحریری مناظرہ پر بھی مستعد نہیں ہوتا۔ فی الحقیقت یہ بات بالکل حق ہے کہ علما شیعہ اپنے مذہب کے بطلان اور مذہب اہل سنت کی حقیقت کا یقین کامل رکھتے ہیں۔ مگر اجارہ یود کی طرح قبول حق سے منحرف ہیں۔ (مدیر انجم)

(۲) انجم میں بار بار اعلان دیا گیا کہ حضرات شیعہ محبت اہلبیت کا بہت کچھ دعویٰ کرتے ہیں اور اپنے کو اہل بیت کا پیرو کہتے ہیں۔ مگر کوئی شیعہ نہیں بتا سکتا کہ اہل بیت رسول کون لوگ ہیں۔ اس اعلان پر بھی آج تک کسی شیعہ نے اہل بیت رسول کو نہ بتایا۔ مقبول احمد صاحب نے ایک رسالہ اس باب میں لکھا۔ مگر انھوں نے بجای اہلبیت رسول کے اہل بیت خدا کی تحقیق شروع کر دی۔ ہاں کیا تھی اور جواب کیا دیا۔ معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ فی الحقیقت اہل بیت رسول کو نہیں جانتے نہ بتا سکتے ہیں۔

ابھی اسی ہفتہ میں نواب محمد حسن خان صاحب رئیس بلہرہ کے مکان واقع قیصر باغ۔ لکھنؤ میں ایک شیعہ مولوی صاحب لالہ آباد کے سند یافتہ تشریف لائے تھے اور نواب صاحب سے اُن سے کچھ گفتگو ہوئی

نام کسی دلیل کے ساتھ بتا دیں تو میں اسی وقت
بے تامل شیعہ ہوتا ہوں۔“

اسکو شکر شیعہ مولوی صاحب نے ایسا سکوت
کیا کہ گویا ان کے منہ میں زبان ہی نہ تھی (مدیر النجم)
(۲۷) النجم میں بار بار اعلان دیا گیا کہ شیعہ حضرت

کا ایمان قرآن شریف پر نہیں ہے نہ ہو سکتا ہے۔ سال
گذشتہ میں لکھنؤ میں اتفاقاً مناظرہ بھی ہو گیا۔ اس میں
بھی غالب جناب مدیر النجم نے بصراحت یہ دعویٰ فرمایا کہ
کہ شیعوں کا ایمان قرآن شریف پر نامکمل و محال ہے۔
مگر کسی شیعہ کی ہمت نہ ہوئی کہ اُن سے اس دعویٰ
کا ثبوت طلب کرتا۔ ثبوت طلب کرنا چہ معنی۔ جو
ثبوت انھوں نے بغیر طلب پیش فرمایا اسکی تردید
کی بھی ہمت نہ ہوئی۔ اور شیعہ مناظر صاحب پوش

ہو کر گھر میں بیٹھ رہے اور ہر طرف سے اُن بچا ہے
پر لغت ملامت ہونے لگی کہ تم نے مناظرہ کیوں کیا
ایڈیٹر اصلاح نے اُن کو طالب علم کہہ کر اپنا چھٹا چھڑایا
پس میں نے اپنے دل میں خیال کیا کہ جس مذہب کے لوگ
اپنے مذہب کی حقیقت کا یقین نہیں رکھتے ہوں اور اپنے مقتداؤں کے نام بھی نہ
تبا سکین قرآن پر ایمان نہ رکھتے ہوں اس مذہب میں نہ ہونا چاہیے
ہر چند تعلقاً خاندانی بہت مانع ہوئے مگر خدا کی مدد ہوئی اور اب
کاشکریہ کہ میں بھی زمرہ اہل حق میں داخل ہو گیا۔

نواب صاحب نے جناب مولوی عبدالحکیم صاحب کو
یہ بھیجا۔ شیعہ مولوی صاحب اس وقت نواب صاحب
سے فرما رہے تھے کہ آپ جو کہتے ہیں کہ مذہب شیعہ
مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے۔ پھر آپ اسکو قبول کیوں
نہیں کرتے؟

جناب مولوی عبدالحکیم صاحب نے اُن سے کہا
کہ اسکا جواب میں عرض کرتا ہوں مجھے بھی مذہب شیعہ
بہت پسند ہے۔ نماز کی پابندی اس میں نہیں کی گئی
وقت کی ایک ساتھ ملا کر پڑھ لی۔ خواہشات نفسانی
کو پورا کر نیکے لیے کسی قسم کی رکاوٹ نہیں۔ زنا کا نام
و نشان نہیں بلکہ زنا کا نام متعہ ہے۔ جسکے کرنے میں
ثواب ملتا ہے۔ مگر صرف ایک بات مانع ہے۔ ورنہ میں
میں شیعہ ہو جاتا۔“

شیعہ مولوی صاحب نے بہت شتاق ہو کر پوچھا
کہ ہاں جناب! وہ کیا بات ہے؟

مولوی عبدالحکیم صاحب نے فرمایا ”وہ بات
یہ ہے کہ میں شیعہ مذہب میں آنیکے بعد یہ نہ بتا سکوں گا
کہ اہل بیت رسول کون لوگ ہیں۔ میرے خیال
میں اس سے بڑھ کر ذلت و رسوائی اور کیا ہوگی؟
کہ آدمی اپنے مقتدا کو نہ بتا سکے۔ یہ ذلت و رسوائی
مجھے گوارا نہ ہوگی۔ اگر آپ مجھے اہل بیت رسول کے

ان موت العالم باللہ موت العالم

انوس ہندوستان اب خالی ہوتا جاتا ہے۔ ایک وہ زمانہ تھا کہ ہندوستان میں ایسے ایسے جید علما موجود تھے جنکی ذات مرجع عربی عجم تھی اور ایک یہ مانا ہر کہ علمای ربانین کی موت فی الحقیقت ایک عالم کی موت ہے۔ اور سب سے زیادہ رنج کی بات یہ ہے کہ جو عالم جاتا ہو وہ اپنا نظیر نہیں چھوڑ جاتا۔ بڑے بڑے باکمال اُٹھتے جاتے ہیں اور اپنی اولاد یا لامذہب میں کیسکو ایسا بنیں چھوڑ جاتے جو انکی جانشینی کر سکے ابھی ہفتہ گزشتہ میں مولنا سید احمد حسن صاحب امر وہی جو ہندوستان کے شاہرہ علما میں تھے صرف دو دن مرض ذات الحجب میں مبتلا رہ کر راہی جنت ہوئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ اللہ تعالیٰ جناب مرحوم کو غریق مغفرت فرمائے مولنا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی یاد گار تھے۔

یہ بھی ایک حسن اتفاق کی بات ہے کہ مولوی حافظ احمد صاحب فرزند مولنا محمد قاسم صاحب کو میرٹھ میں انکی خبر علالت معلوم ہوئی اور وہ

وقت اخیر ارمہ پہنچ گئے۔ نماز مبارکہ انھوں نے پڑھائی اور خاص مدرسہ اسلامیہ امروہہ میں جو مرحوم ہی کا قائم کیا تھا مدفون کیا تمام قصبہ امروہہ میں اُس روز ایک کھرام تھا۔ اور قصبہ امروہہ کیا معنی دور دور تک اس خبر سے کھرام ہو گا۔

مولنا مرحوم میں علم و کمال کے ساتھ خلق و تواضع بھی بدرجہ غایت تھا۔ اس میں شک نہیں کہ امروہہ کا مدرسہ اسلامیہ یتیم ہو گیا۔

مولنا مرحوم کی ذات سے بہت سی خدما اسلامیہ ظہور میں آئیں اور بہت لوگوں کو فیض پہنچا۔ بہت سے لوگان سے پڑھ کر فارغ التحصیل ہوئے۔

الحجۃ کے ساتھ بھی آپ کو خاص محبت تھی جلسہ دیوبند میں کئی مرتبہ اسکا ذکر فرمایا۔ مزاج میں تو طوب تھا افراط و تفریط سے بالکل علیحدہ رہتے تھے جیسا اہل انصاف کو ہونا چاہیے۔ کل شئی ہالک الا وجہہ

مولنا نے ایک فرزند چھوڑا جنکا نام سید محمد ہے۔ حفظ قرآن سے فارغ ہو چکے ہیں۔ اب علوم عربیہ کی تحصیل میں مصروف ہیں۔ اللہ تعالیٰ انکو صبر جمیل عطا فرمائے اور انکے والد ماجد رحمۃ اللہ کی جانشینی کے لیے جلد سے جلد سزاوار کر دے آمین ثم آمین۔

مضمون ذیل جناب حاجی حافظ محمد حسن صاحب
کی طبع وقاد کا نتیجہ ہے۔
یہ مضمون انکا پہلا اور کسی رسالہ میں بھی چھپکا
ہے مگر ان کو جو محنت انجیم کے ساتھ ہے وہ
مقتضی اس امر کی ہوئی کہ پھر اس کو انجیم میں
چھپوایں۔ ناچیز میرا بی بی راسے آخرین ظاہر
کرے گا۔

ولادت مسیح علیہ السلام

بسم اللہ الرحمن الرحیم
یہ ایک عجیب بات ہے کہ دنیا کے تمام مذاہب
میں بعض ایسی روایات موجود و مشہور ہیں جو بظاہر
قانون قدرت و اسباب عادیہ کے خلاف معلوم ہوتے
ہیں اور کسی طرح عقل انکی تائید نہیں کرتی مگر اس سے
زیادہ تعجب کے قابل یہ امر ہے کہ باوجود اوعائے عقلیت
و انکشاف حقائق و ہمہ دانی عموماً پیروان مذہب ایسی
روایات کے صرف بر بنائے نقل و روایت سے
معتقد اور ایسے معتقدات کو امر ارقہد ماکثر سمین
چین و چرا کرنا موجب کفر سمجھتے ہیں۔ طرہ یہ کہ گو خود
ایسے اعتقادات رکھتے ہوں لیکن جب کسی دوسرے
مذہب والے سے مقابلہ آپڑتا ہوں اس کے لیے
معتقدات پر علم و تبلیغ کرنے سے نہیں چوکتے۔
نصف صدی اوپر تک دنیا خصوصاً ایشیا

میں عقائد مذہبی کی اتنی وقعت کی جاتی تھی کہ آدمی
ظاہری مسائل میں اسباب و علل کا دریافت
کرنا مذہب کے ساتھ گستاخی تصور کرتے تھے مگر اب
وہ رمانہ آیا ہے کہ لوگ ذات باری پر بھی حملہ کرنے سے
نہیں چرکتے جیون جیون (نام نہاد) مذہب
برپشتی جاتی ہی مذہب کی وقعت کم ہوتی جاتی ہی
اور یہ کہنا بجا نہ ہو گا کہ موجودہ دور میں مذہب کا اقرار
کرنا کوئی معمولی بات نہیں۔ گو اس میں شک نہیں
کہ واقفیت مذہبی روز بروز محدود ہوتی جاتی ہی
گر جب سے تجربہ و مشاہدہ کلاہل الاہوا ہی نہ ہوتی اصول
کو لوگ اسی معیار سے پرکھنا چاہتے ہیں اور یہ خیال
تو شاید کسی کو بھولنے سے بھی نہ آتا ہو گا کہ ہماری
معلومات کی وسعت کہاں تک ہو یا یہ کہ جن حقائق
پر ہم اچھل کود ہے ہیں چاہے وہ ہماری نگاہوں
پہنچ رہی کیوں نہ دکھائی دیں لیکن واسل انکی
حقیقت رانی سے زیادہ نہیں و صا و تیت م
من العلم الا قلیلاً اگر مذہب بھی عجیب و
غریب با برکت چیز ہے کہ ایسے ایسے حوادث کا متعلق
کرے کو تیار رہتا ہو چند منٹ تک ہم اختلافات
مذہب و رائی تنقید و جمع کو نظر انداز کر کے کچھ
توصاوت نظر آئے گا کہ ہر مذہبی ذاتی ذات

مطابق اصول سائنس سے اپنے مذہب کی حقیقت
اور اس کے برکات و فیض کی اہمیت ثابت کر چکی
کوشش میں مصروف ہو اور تمام مل کے پیرو
اس معرکہ آرائی میں یکساں سرگرم ہیں اور واقعی
اب وہ زمانہ نہیں رہا کہ کسی بات کو جہان تکل پس
بحث و مباحثہ ممکن ہو چھان بنان کے بغیر کوئی
متنفس تسلیم کرے یا معترض کو محض کفر کہہ دینے
سے نجات ہو جائے بلکہ اسی عالمگیر ہوا کے جھونکوں
نے ان لوگوں کو سخت پریشانی میں مبتلا کر رکھا ہے
جنہوں نے مختلف مذاہب کے انتخاب و تالیف سے
اپنے اصول و عقائد قائم کئے ہیں اور ذاتی رائے
سے نجات اخروی کے اسباب ذرائع معین کر کے
اپنی مشن کو کامیاب بنانے کے بجائے میں سرگردان ہیں
المرء انھم فی کل وادی یحسون و انھم
یقولون ما لا یفعلون ہم مسلمانوں میں
ایمان بالغیب کا مسئلہ مشہور و معروف ہے۔ ہماری
مقدس کتاب کے ابتدا ہی میں ہمدی
للمتقین الذین یؤمنون بالغیب کے الفاظ
ایمان بالغیب کی ثناء و صفت کی گئی ہے غالب نے اپنے
ایک شعر میں اسی عقیدے کو بڑی خوبی
و خوش اسلوبی سے لکھا ہے۔ وہ لکھتے ہیں

شرط اسلام ہو و درزش ایمان بالغیب
لے تو غالب ز نظر نہ تو ایمان من است
مسلمانوں کے عقائد میں بہت سی باتیں ایسی
ہیں جو عام مشاہدہ و تجربہ کی مغائر معلوم ہوتی
ہیں۔ اور گویا ہم نے اوپر لکھا ہے قریب قریب
تمام مذاہب میں ویسی ہی روایات موجود ہیں
اور بالخصوص اہل کتاب (عیسائی و یہودی)
ایسے معتقدات میں ہم سے قطعاً متحد ہیں مگر جہاں
نام اسلام کا درمیان میں آیا طعن و تشنیع کی
شروع ہو جاتی ہے اور اسلام کی آنکھ کا تشکار دیکھتے
وقت انھیں اپنی آنکھ کا شہیتہ نظر نہیں آتا۔
خوبی قسمت سے انبیائے سلف کی ہر
کو الفاظ لا نفروق بین احد من سلسلہ تسلیم
کر لینے سے مسلمانوں کو اپنا زمانہ کے مقابل
صدرا اعتراض کا جواب وہ قرار دے رکھا ہے اور
باوجودیکہ بموجب روایت قرآنی اسلام کے ذمہ
کوئی جواب دہی نہیں آتی مگر حکایات اہل کتاب
جو مسلمانوں میں بوجہ اقرب العقیدہ ہونے کے
بطور احکام دین مشہور و مخلوط ہو گئی ہیں اور جن کو
آج بلا تفریق صحیح و سقیم کے مسلمانوں کے سر تھوپا
جاتا ہے انھوں نے ہمارے دامن کو مدعی کے

ن میں پھنسا رکھا ہو اور عوام میں ان شخصوں
 کی بات کی وہ ایسی پھیلی ہوئی ہو کہ تسکینِ خیم کے
 باب تلاش کرنے کے سو کوئی چارہ کار نظر نہیں آتا
 ہم نہایت زور اور صدق دل کیساتھ کہتے
 ہیں کہ مذہبِ اسلام میں خدائے انوارِ حقانیت
 ایسی جیتہ و لازوال قوت مکنون فرمائی ہے کہ وہ
 کسی زمانہ میں اور کسی قسم کی معارضات کا جواب
 دینے سے عاجز نہیں رہا اور گو ایک خدا کے ملنے
 والے آدمی کا ہر چیز کی نسبت خدا کی قدرت پر
 قول کر دینا مناسب جواب ہے کیونکہ جب وہ
 خود باری تعالیٰ کا قائل ہو اور اس پاک ذات کو
 ہر اوصافِ قدرت و حکمت سے موصوف ماننا ہو
 تو اس کے نزدیک کوئی بات دائرہ قدرتِ الہی سے
 خارج نہیں ہو سکتی تاہم یہ کہنا ہرگز مبالغہ نہیں کہ
 مخالف و موافق ہر شخص کی تسکین کر دینے کیلئے
 اسلام میں کافی سے زیادہ طاقت موجود ہے اور
 اس کا تحریری و خدائی قانون یعنی قرآن مجید
 مسلمانوں کی حفاظت و صیانت کیواسطے حسن
 حصین سے کم نہیں۔ ذرا سا غور و تدبر کر رہیے
 مخالفین کے تمام اعتراضات کی قلعی قرآن مجید
 ہی کھول دیتا ہے اور مسلمانوں کی طرف سے یہ

ہر ہوسے کو موجود رہتا ہو ولقد اتینا القرآن
 للذکر فهل من مدکر
 عرصہ ہوا ہے کہ ایک محترم مقدس اور روشن
 خیال عالم نے اثنائے گفتگو میں فرمایا تھا کہ جیون
 جیون سائنس و رشاہدہ و تجربہ کو ترقی ہوگی اسلام
 کی حقانیت کے لوگ خود بخود معترف ہوتے جائیگے
 اور قرآن مجید میں تدبر کرنے والوں کی نگاہ میں
 ان معارف و حقائق کو مقتضیاتِ زمانہ کے مطابق
 ثابت کر دینگے جو لطیف ہر علوم جدیدہ کے بالکل خلاف
 نظر آتے ہیں ہنسنے جب کبھی غور کیا ہو اس معقولہ کو
 حرفِ بحرف صحیح پایا ہو۔ اکابرِ علماء کی جن تعانیات
 مطالعہ سے ہم کو شرف اندوز سعادت ہونے کا
 موقع ملا ہوا انکے مضامین سے یہ صاف اور صریح
 طور پر آشکار ہے کہ ہمارے مقدس مذہب کے
 استدلالات نے معتزلیں کے مفادات کا بخوبی
 قلع و قمع اور مذہب و سائنس کے اختلاف کے
 وہم کو مٹا کر منورہ کر دیا ہے واللہ اعلم
 بمآل ان اسلامی عقائد کے جن پر مخالفین کو
 اعتراض ہو و لا بد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہ
 باپ کے تسلیم کرنا ہو۔ ہم لوگ اس مسئلہ میں سو
 اقرار اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عیسائیوں

لہذا وہ اس کے
 اسلام میں
 غفلت نہیں
 عیسائی مخالف
 علیہ السلام
 و مخالفین
 کے لیے
 بعد از
 مسلمان
 حیدر
 کے
 اختلافات
 رو میں

بالکل متفق ہیں۔ یہو نے تو اس مقدس مولود کی
پیدائش کے وقت ہی اعتراض کیا تھا کہ ولادت
مشکوٰۃ ہو کہ میں نہ یاسین کوئی بے باپ کے بھی پیدا
ہوا ہو اور زیادہ تر اسی مشکوٰۃ نے حضرت عیسیٰ کی
مشن کو آپ کے سامنے کامیاب نہونے دیا مگر وہ
زمانہ معجزات اور خوارق عادات ماننے والوں کا
تھا۔ اس وجہ سے بالآخر معتقدات نثری کا خیال
لوگوں پر غالب آیا۔ اور ایک حد تک نیانے آپ کی
ولادت کو منجھوہ مان کر نبوت کا اقرار کیا لیکن مخالفین
کے اعتراضات سے محفوظ رہنے کے خیال سے
اسمیں ایسے ایسے پر اسرار شرائط و عقائد اضافہ کئے
گئے کہ جنکی پیچیدگیوں میں بھٹکتے پھرنے
کے سوا شاہراہ ہدایت ملنا دشوار ہو۔ اور اسی کا
نتیجہ یہ کہ آج باہران علوم جدیدہ و سائنس کا ایک
بڑا گروہ یہودی ہم زبانی ہیں عیسوی مذہب کے
تقدس مآب پیشوا کی عظمت و جلال کو یقین کر
سے منکر ہو اور مذاہب میں بھی مافوق العادت
اور مافوق الفطرت ولادتیں ہوتی ہیں جس میں
مذہب ہنود کے روایات سے تو بہت زیادہ لاتین
ایسی پائی جاتی ہیں۔ مگر اس پر کوئی رد و قبح
نہیں کیجاتی بخلاف اسکے مسلمانوں پر حضرت مسیح کی

ولادت سے پدیرمان لینے سے اس زور و شور سے
نکتہ چینی کیجاتی ہو کہ عیسائیوں سے بھی اس
غلو کے ساتھ جواب طلب نہیں ہوتا۔
میں اکثر اس بارے میں غور کیا ہو کہ حضرت
آدم کی پیدائش پر کیوں اس شدت سے اعتراض
نہیں کیا جاتا جیسا کہ حضرت مسیح کی ولادت پر
کیا جاتا ہو۔ لیکن جہاں تک میرے ذہن میں
آتا ہو سولے اسکے اور کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی
کہ پیدائش آدم علیہ السلام کے متعلق مسئلہ اوقات
و ترقی نوعی پر قیاسی طبع آزمایاں کر کے لوگ
کسی قدر مطمئن ہو گئے ہیں اور حضرت مسیح کی پیدائش
ایسے زمانہ میں ہوئی جب دنیا میں صرف ناشونی
کے تعلقات ہی اسباب پیدائش قرار پا سکتے
تھے۔ لہذا خلافت قانون قدرت اور مشاہدات
روزمرہ سے باپ کے پیدا ہونا عقل سلیم کے
نزدیک مشکوک اور باور کرنے کے قابل نہیں
اسلامی قانون یعنی قرآن مجید و لہجہ اللہ
تبارک و تعالیٰ (خدا کے قانون قدرت کو بلا ہوا
نہاؤ گے) ایک ایسا کلیہ بیان کیا گیا ہو کہ جسکی
تائید کرنے ہوئے بعض مسلمان بھی اس شک
میں پڑ گئے کہ حضرت عیسیٰ کی ولادت بے باپ کے

کیونکہ ہو سکتی ہے چنانچہ انھوں نے محض سی
اعتراض کے دفع کرنے کیلئے یہ تسلیم کر لیا کہ حضرت
مریم کی شادی یوسف بنجار سے ہوئی تھی اور
جناب مسیح دراصل یوسف کے بیٹے ہیں۔ اور جن
لوگوں نے بوجہ عقیدہ مشہور ہوئے کے علی الاعلان
اختلاف نہیں کیا وہ یا تو دل میں مشکوک ہے
یا قدرت خدا کے حوالہ کر کے جان چھوڑائی مگر چ
ہمارا دعویٰ ہے کہ اسلام عین فطرۃ کے مطابق ہے
تو خلاف عقیدہ مشہور کوئی بات فرض کر لینے یا حوالہ
خدا کر لینے سے تشفی نہیں ہو سکتی۔

حاش اللہ ٹھیکو یہ دعویٰ نہیں کہ مجھے اہام
ہوتا ہے یا میں مؤمن اللہ یا ولی کامل یا عارف
باللہ کہ اسراحقان مجھ پر منکشف ہوتے ہوں۔ بلکہ
بمخلافات اسکے ایک بنصیب اور بد اعمال آدمی ہوں
کہ اگر خدا اپنی صفت ستاری کو کام فرما کر عجب شے
نکمرے تو تمام عالم میں رسوائی ہو لیکن بایں ہمہ
ایک کلمہ گو مسلمان ضرور ہوں اشھدان لا
الہ الا اللہ واشھدان محمد رسول اللہ
اور چشیت ایک مسلمان کے ولادت مسیح علیہ السلام
متعلق سائنس والوں کے اعتراضات دفع کرنے
کیواسطے جو مراتب میرے ذہن میں آئے ہیں

۱۔ کہ حوالہ قلم کرتا ہوں اور یقین رکھتا ہوں کہ یہ
تاویلات صحیح ہونگے اور نہ صرف میرے ہم مذہب
مسلمان بھائی ہی اس کو قدر کی نگاہ سے
دیکھیں گے بلکہ گرجا نشین راہب و پادری بھی دلی
شوق سے لبتیک کیلنگے اور مخالفین و مجادلین
اس مضمون کو پڑھنے کے بعد بیجا مٹو گافوں سے
بازا دینگے وباللہ التوفیق۔

مسیح علیہ السلام کی ولادت کا راز فلسفیانہ طور
اُس وقت تک نہیں کھولا جاسکتا جب تک کہ ہم توالد
تناسل کے مسئلہ کی پوری طور سے چھان بین
نکروں۔ یوں تو روزمرہ پیدائش مرگ کے واقعات
دنیا میں پیش آتے رہتے ہیں مگر دیکھنا یہ کہ پیدائش
ہوتی کیونکر ہے۔ ظاہر حال حسبِ دیگر حیوانات میں
دروادہ کا جوڑہ لگنے سے بچہ پیدا ہوتا ہے اسبطح
انسان میں بھی مرد و عورت کی صحبت و مقاربت
اولاد پیدا ہونے کا قاعدہ ہے۔ البتہ بعض حیوانات
از قسم حشرات الارض ایسے ہیں جو وقت مقررہ پر
پیدا ہوتے ہیں۔ اور بعد مدت معینہ کے فنا ہو کر
پیوند خاک ہو جاتے ہیں جنہیں سے بعض تو بارش کی سیاق
پھر نکل پڑتے ہیں جیسے کنچو اد پیر ہوئی وغیرہ۔ اور
بعض کی یہ کیفیت ہوتی ہے کہ وہ مدت حیات پوری

کر کے مردہ خشک ہو جاتے ہیں اور ایک زمانہ معینہ پرانے جسد بے جان میں پھر نشو و نما ہوتا ہے جیسے بچہ کو چاروں مین بالکل خشک ہو جاتے دیکھا گیا ہے۔ اور گرمیوں میں اُسی جسد میں ایک حالت نمو کی پیدا ہو جاتی ہے اس نوع سے ترقی کر کے پرندوں کے حالات دیکھو تو علاوہ اسکے کہ مردہ مادہ بکھا ہو کر اٹھ دیتے دیکھ نکالتے ہیں بعض قسم پرندہ بلائیں کے بھی اٹھ دیتے ہیں جیسے مرغ خانگی کے خاکی انڈے۔ گوان انڈوں سے بچے نکالتے میز پوری کامیابی نہیں ہوتی مگر انڈے ضرور ہوتے ہیں۔ اور بظاہر کوئی فرق نہر سے جوڑ لگے ہوئے انڈوں اور خاکی انڈوں میں نہیں ہوتا۔ گو یہ معلوم ہوئیے بعد کہ خاکی انڈے سے بچہ نہیں نکلتا تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ نوع حیوانی کی نسل بڑھانے کی واسطے ضرور مادہ کی کجانی ضرور ہے لیکن ساتھ ہی مرغ کی تمثیل سے یہ بھی ماننا پڑے گا کہ بعض حیوانوں کے مادہ نسل میں یہ قوت ہوتی ہے کہ اس سے نرو مادہ دونوں کے مجموعی افعال و آثار ظاہر ہوتے ہیں۔ گو وہ ایک حد تک نامکمل ہی کیوں نہوں اور یہ امر منجملہ عجائبات قدرت کے ہے۔

منہج القلوب میں حکیم ازرائی صاحب

لکھتے ہیں کہ بعض نفوس (اناث) کے مادہ تولید میں قوت فاعلہ و منفعلہ دونوں ہوتی ہیں یہ ایک ایسا مقولہ ہے جس پر جرح کر چکا حق ہیکو نہیں پہنچتا۔ کیونکہ جب طیب حافظ نے لکھا ہے تو کسی دلیل کی بنا پر لکھا ہو گا لیکن چونکہ حکیم صاحب نے کوئی تفصیل اسکی نہیں بیان کی لہذا اسپر یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کی عصمت ثابت کرنے اور جناب مسیح کے بے باپ پیدا ہونے پر اعتراض نہ وار د کئے جانے کی واسطے یہ کلیہ بطور پیش بندی لکھ دیا ہے خصوصاً جب تشریح اجسام کی کتاب میں اور تجربات طبی دیکھنے کے بعد یہ واضح ہوتا ہے کہ مرد و عورت دونوں کے مادہ تولید میں بڑا فرق ہوتا ہے عورت کے مادہ تولید میں تھیلیاں ہوتی ہیں۔ اور مرد کے مادہ میں لمبے کیڑے ہوتے ہیں جو وقت مجامعت ان تھیلیوں میں چلے جاتے ہیں اور اسی کا نام نطفہ قرار پانا ہے۔ تو قیاس کسی طرح قبول نہیں کرتا کہ ایک ہی مقام میں اور ایک ہی قسم کی مایہ اور رگون اور ایک ہی مادے میں دو مختلف صورت و مختلف کیف آثار پیدا ہوں۔ کیونکہ تمثیلاً ہم نباتات کے متعلق مشاہدات پر غور

کرین تو کبھی ایک تخم سے دو قسم کے بھل پیدا ہوتے
 نہ دیکھے جاوینگے جس ذرہ ارضی میں ایک گھاس
 کی جڑ لگی اُسی در صرف اُسی ذرہ سے بغیر علحدگی ہر
 گھاس کے دوسرے نباتات اُگ ہی نہیں سکتے
 تب کیونکر مانا جاسکتا ہے کہ ایک ہی عورت کے
 رحم میں اور ایک ہی مقام پر دو دہری قوت والا
 مادہ موجود رہتا۔ اور اُس سے اولاد پیدا ہو سکتی ہے
 جبکہ دو جدا جدا قسم کے مادہ کے یکجائی کے بغیر
 حمل نہیں رہ سکتا۔ ہننے مناظرہ کی کتابوں میں
 ولادت مسیح کے متعلق خلاف نیچر ہونے کا جو
 جواب دیکھا ہے وہ بھی قریب قریب بالکل یہی ہے
 جو حکیم ارنانی صاحب نے لکھا ہے کہ یہ امر خدا کی
 قدرت سے بعید نہیں کہ کسی عورت کے مادہ
 میں دو لون قوتیں پیدا کر دے جس سے حل قرار
 پا جائے۔ اور اسی جواب نے ہم کو پریشان کر کے
 اس حکمت الہیہ کا پتہ لگانے پر مجبور کیا کیونکہ
 ایک ہی مادہ میں دو لون قوتیں ہو نہیں سکتیں
 اور دو مختلف قسم کے مادوں کا ایک ہی مقام پر
 بلا کسی خاص کیفیت کے پیدا ہونا ممکن نہیں اور
 مغز کے خاکی اندون سے مسکت جسم استدلال
 اسوجہ سے نہیں ہو سکتا کہ چڑیوں میں ایک

ذخیرہ اندون کا پہلے ہی سے موجود رہتا ہے۔
 گویا صانع حقیقی جب ان کو مادہ بناتا ہے تو بجائے
 مواد ولادت کے ایک ذخیرہ تخم کا اُس میں پیدا
 کر دیتا ہے جو عمر کے ساتھ ترقی پا کر ایک وقت میں
 اس قابل ہو جاتا ہے کہ افزائش نسل میں حصہ
 ہو۔ اور نر کی صحبت سے اُس میں بچہ نکلنے کی
 قابلیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور اس کے اگر ہم ایسا
 ہی مادہ کسی انسان میں ہونا مان لیں تو بھی
 مثل ایسے معجزات کے ہوگا جن کو ہم اسباب
 قوانین قدرت کے مطابق ثابت کر کے ضم کی
 تسکین نہیں کر سکتے۔ گو اس تمثیل سے اعرض
 دور کرنے میں ہم کو بہت بڑی مدد ملتی ہے کیونکہ
 صد ہا رموز قدرت کے محض بہنائے نشیئات
 عقل کے نزدیک قابل قبول ہیں۔ خواہ اُنکی
 تشریح کچھ اسکے یا نہیں۔ علم تشریح کا استقرار کرنے
 سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانی مشین کا اصل ڈرائور
 دماغ ہی تمام حرکات و سکنات و ارادت پر اسی
 کی حکومت ہے بقراط کا مقولہ ہے کہ مادہ تولید دماغ
 سے پیدا ہو کر کان کے پیچھے کی رگوں میں ہو کر
 حرام مغز کے ذریعہ سے گردہ میں ہوتا ہے اور
 میں پہنچتا ہے۔ ڈاکٹری اصل میں یہی ہے۔

قرار پایا ہے۔ مگر عورت و مرد کے مخارج و مواضع استلذاذ میں فرق ہے۔ اسی وجہ سے عورت کے اعصاب سینہ کی طرف مائل ہو کر مخارج تک پہنچتے ہیں اور مرد کی کمر کجانب سے قدرت نے عورت و مرد کے ان رگوں کی بناوٹ میں جسطرح مرکزی فرق رکھا ہے اسی طرح اُن کے افعال و خواص میں بھی فرق ہے اور باوجود اشتراک کیفیت لذت بہیمہ کے دونوں کی حالت لذت جدا گانہ ہوتی ہے۔ ایک میں مادہ پہنچانے کی قوت ہے ایک میں جذب کرنے کی۔ ایک کے مادہ میں صعود و قرار پانے کی قوت ہے۔ اور ایک کے مادہ میں روک رکھنے کی۔ خلاصہ یہ کہ جس قسم کے اعضا جس غرض سے عطا ہوئے ہیں اُن سے ویسا ہی فعل سرزد ہوتا ہے کسی ایک عضو کا فعل دوسرے عضو انجام نہیں دے سکتا جسطرح آنکھ سے سُن اور کان سے دیکھ نہیں سکتے۔

یہ بات معلوم ہو جائے کہ عورت و مرد کے بعض اعضا کی ساخت اور ان کے افعال و خواص میں اختلاف ہوتا ہے لیکن ابدان میں مستثنیات کا پہلو غور باقی رہتا ہے کیونکہ جسطرح ہم نئی نوع انسان میں مرد و عورت کی کامل و مکمل صورتیں دیکھتے چلے

آتے ہیں ویسے ہی کبھی کبھی انہیں بعض ایسے افراد بھی ملتے ہیں جنکی ظاہری فائدر و فی ساخت جسمی میں عام آدمیوں سے بہت بڑا فرق ہوتا ہے جس کو ناقص یا عجیب خلقت کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں اور گونا گوار انکی تعداد شمار کر نیکی قابل نہیں ہوتی لیکن اگر خاص اہتمام سے اعداد کیجا کیے جائیں تو ایسے آدمیوں کی گنتی ہزاروں لاکھوں تک پہنچ سکتی ہے۔ بونا اور چھ سات اُنکی والا آدمی تو اکثر دیکھا جاتا ہے ایسے آدمی بھی دیکھے گئے ہیں جنکے انگوٹھا یا اور کوئی اُنکی نہیں ہے۔ ہاتھوں پیروں کے جوڑ کھوے ہوئے اور ناقابل استعمال بھی دیکھے گئے ہیں۔ بعض عجائب خاؤں میں دوسرے لوگوں کی نعشیں رکھی ہوئی پائی گئیں البتہ بعض خلقی نقص و عیوب ایسے ہیں جن سے انسان کسی کام کا نہیں رہتا اور بعض ایسے ہیں جو چندان محل و باج کار دنیاوی میں نہیں رہتے ایسے ناقص یا عجیب خلقت لوگوں سے قطع نظر

کہتے تو ایک خاص قسم اس نوع کی وہ نظر آئیگی جسکے جسم ظاہری میں تو کوئی نقص نہیں ہوتا۔ مگر اعضائے تناسل ناقص ہوتے ہیں اور ایسا نقص رکھنے والی نوع میں باعتبار حالت کئی قسمیں ہوتی ہیں ایک قسم ایسے آدمیوں کی جو خواجہ سرا میں جو قوت

پیدائش صحیح و سالم مرد کی شکل میں پیدا ہوتے ہیں
مگر انکی علامت مردی سولے پیشاب نکالنے
کے افزائش نسل کا کام دینے کے قابل نہیں ہوتی
یہ عجیب بات ہے کہ سارا جسم تو سن کیساتھ بڑھتا
اور کمزور ہوتا ہے مگر ایک خاص عضو میں نہ تو نمو ہوتا ہے
نہ اس کے اعصاب اس قابل ہوتے ہیں کہ رجحیت
کا مادہ اس کے ذریعہ سے خارج ہو سکے۔ اسی طرح
بعض عورتوں میں اندام نہانی ناقص و ناتماثل
صحبت ہوتا ہے وہ بھی پیشاب خارج کرنے کے
سوا دوسرا کام نہیں دیکھتا ایسے نقص کی نسبت
اس کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ کسی خاص عصب
میں قوت فعلیہ ناقص رہ جانے سے کیل نہیں
ہوتی۔ منجملہ ایسے ہی نقصانوں کے ایک نقص پاخانے
کا راستہ نہ ہونے کا ہے کہ بعض عورت یا مرد کے حشاکا
رخ مجرائے بول کی طرف ہوتا ہے اور پیشاب کے مقام
سے پاخانہ خارج ہوتا ہے۔ اگر کبھی کبھی بعض پیشاب
ڈاکٹروں نے فن جراحی کا کمال دکھا کر اس نقص کا
علاج کرنے میں کامیابی بھی حاصل کر لی ہے۔

اسی طرح ایک قسم اس نوع کی غشی ہے۔
جس میں مردانہ و نسوانی دونوں علامتیں ہوتی ہیں۔
ان میں سے بعض میں مردی کی علامت غالب

ہوتی ہے۔ اور بعض میں عورت کی۔ اور خال
خال ایسے بھی دیکھے گئے ہیں جنکے دونوں
علامتوں میں قوت فعلیہ موجود ہو۔ جیسا کہ مولانا
عبد الحلیم مرحوم فرنگی علی نے مزاجی کے حاشیہ
پر ایک ایسے مشہور شخص کا حوالہ دیا ہے اور کتب فقہ
میں ختنائے مشکل کے بیان میں ایسے آدمی کے
وجود کی تصحیح کی گئی ہے۔ بہر کیف ہر دو علامات
اور منجملہ انکے ایک قوی اور ایک ضعیف رکھنے
والوں کا وجود مسلم اور کبھی کبھی مشاہدہ میں آیا ہے
مثلاً تو یہ بھی گیا ہے کہ بعض ایسے ہوتے ہیں کہ ان کی
ایک علامت کسی زمانہ میں تک ظاہر و غالب
رہتی ہے اس کے بعد دوسری غالب آجاتی ہے۔
لیکن اسکا زیادہ کھوج لگانا کچھ ضرور نہیں۔ البتہ
اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خداوند اکرم بطور
عجیب خلقت و نادرہ روزگار بعض آدمیوں کی
ترکیب جسمی ایسی بھی رکھتا ہے جسکے اعصاب و
عضلات میں کسی مرکز سے دو ہر نمو ہوتا ہے
اور بجائے ایک جانب کا رہنا ہونے کے
دماغ کو دو طرف کام کرنا اور ایسے افعال و آثار
صادر کرنا پڑتے ہیں جو باہم تضاد یا مشابہت و
کے خلاف ہوتے ہیں چنانچہ می ۱۹۹۹ء میں ہم

بہر اچ گئے تھے۔ یہ زمانہ سید سالار مسعود غازی کے
 میلہ کا تھا۔ وہاں ایک عجیب خلقت لڑکا ضلع
 ہر دونی کے کسی پاسی کا بطور نایش کے لایا گیا
 تھا۔ اسکے تین پیر تھے دو صحیح و سالم تھے۔ اور تیسرا
 پیر جو درمیان دونوں پیروں کے تھا کمزور تھا اس
 بچہ کے داہنے و بائیں جانب دونوں علامتیں
 زمانہ و مردانہ تھیں اور دونوں سے وہ پیشاب
 کرتا تھا۔ یہ تماشا ہزاروں آدمیوں نے دیکھا اور
 ابھی کل کی بات ہو اگر ہم مندرجہ بالا شہادت کے
 خلاف چند منٹ کی واسطے یہ بھی فرض کریں کہ
 باوجود غشی ہونے کے ایک ہی آدمی سے کسی
 حالت میں بھی دونوں علامات کے افعال نر
 نہیں ہو سکتے تو بھی یہ بالضرور اور مجبوراً ماننا پڑے گا
 کہ جب عجیب خلقت لوگوں میں دو علامات
 رکھنے والے آدمی کا وجود پایا جاتا ہو۔ اور بغیر دونی
 رگوں اور اعصاب و عضلات کے سلسلہ کے ظاہر
 جسم پر کوئی عضو خاص پیدا نہیں ہو سکتا تو لازمی
 طور پر یہ تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ ایک ہی جسم
 کے بعض اعصاب بجائے ایک کے دو شاخ ہو کر ایک
 صدر اور دوسرے پشت کی طرف جاسکتا ہو۔ بلکہ جاتا ہو
 اور اپنی انتہا پر اپنی علامت اپنا اثر اور اپنا فعل

ظاہر کرتا ہو۔ سوائے اسکے کہ کسی صدمہ ظاہری سے
 وہ ناقص ہو جائے۔ یا اندرونی خلقی نقص سے
 موضع انتہا پر نہ پہنچے جیسے بعض آدمیوں میں
 احشاء کا رخ پیشاب کا کی طرف مڑ جاتا ہو۔

خلقت انسانی کے نقائص و عجائبات کے
 متعلق تقریر متذکرہ بالا و شیعہ جسام کی طبی شہادت
 پیش نظر رکھنے کے بعد قطعی اور لازمی طور سے ہم
 اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ آدمی کے دلغ سے
 نکلنے والی وہ رگین جو مادہ تولید پیدا کرنے کے
 واسطے کان کے پیچھے ہو کر حرام مغز میں ہوتی
 ہوئی عورت و مرد کے جدا جدا جسمی مرکوزوں میں
 پہنچتی ہیں۔ انہیں کبھی بجائے ایک کے دو شاخ
 نکلتی ہیں جنہیں سے ایک میں نسوانی اور
 ایک میں مردانہ مادہ پیدا ہوتا ہے کبھی ایسا ہوتا ہے
 کہ ان دونوں شاخوں کے انتہا پر جو علامت مقرر
 یا زمانہ ہوتی ہے انہیں یہ رگین اپنی قسم کا مادہ
 پہنچاتی ہیں ساور یا یہ ہوتا ہے کہ ایک شاخ کا فعل
 دوسری پر غالب آ جاتا ہے اسلئے جس طرح سے بعض
 ناقص خلقت لوگوں میں احشاء کا منہ پیشاب کا
 کی طرف ہو جاتا ہے۔ اسی طرح یہ بھی ممکن و قابل ثبوت
 و تسلیم ہے کہ مادہ تولید کی دونوں شاخیں کھنے والی

رگوں کی ایک شاخ تو اپنے منتہا پہنچ کر پہونچے
اور دوسری کسی وجہ سے بجائے منتہا پہنچ
اور حسب حال علامت ظاہری پر پہونچ کر ختم
ہونے کے درمیان سے دوسری شاخ کی طرٹ
رجوع ہو جائے و ما ذلک علی اللہ عزیز
ہم اوپر اس عام قاعدہ کو لکھ چکے ہیں
کہ عورت و مرد کی یک جانی و مقاربت سے حل
قرار پاتا ہو اور سانس و سانی کے متعلق اتنی
تفصیل لکھ لینے سے ذکر و انارٹ کے بعض
اعضا کے افعال و خصوصیات تاثیر بھی معلوم
ہو گئے۔ اور عرف عام میں بھی یہ ہر شخص کو معلوم
ہو کہ کس عضو سے کیا کام لیا جاتا ہو۔ اور وہ کیونکر
پنا کام کرتا ہو لیکن یہ عجیب بات ہو کہ باوجودیکہ
سطح جسم انسانی کے تمام اعضا کو ایک یک خدمت
پہر ہو اسی طرح اعضاے تناسل بھی ایک خدمت
پر امور ہیں تاہم انکے فعل میں ایک مستثنیٰ بقابلہ
بیکر اعضا کے یہ موجود ہو کہ دوسرے اعضا
تو خدمت مقررہ کو بموجب قانون قدرت بجالا
تے ہیں اور یا بوجہ بیماری و صدات ناگہانی اپنے
حل سے معطل ہو جاتے ہیں۔ مگر اعضاے تناسل کا
حل علاوہ طریقہ معلومہ کے خود بخود نوعی التئیں

بھی ظاہر ہوتا ہو جسکا نام احتلام رکھا گیا ہو نیز
کبھی کبھی نوجوان اور مغلوب الحال مردوں کو
محض غلبہ تصورات سے بوجہ جوش جوانی
بے اختیار ہی طاری ہو کر اخراج مادہ کا باعث
ہو جاتی ہو۔ اس کو بھی حالت خواب سے تعبیر
کر سکتے ہیں۔ کیونکہ کثرت تصورات و اقواء بخار
ردیہ سے دماغ مغلوب ہو کر اسپر کیفیت طاری
ہو جاتی ہے جو نوم سے کم نہیں ہوتی اور
بجائے خود خواب مقناطیسی کا حکم رکھتی ہو
رو یا جس کو ہندی سپنا اور فارسی میں
خواب کہتے ہیں صرف سوتے ہی وقت
انسان دیکھ سکتا ہو بخواب طبعی نیند سے سوتا
ہو یا نوم مقناطیسی طاری کیا گیا ہو۔ اور دونوں
صدور میں جو واقعات نظر آویں گے وہ دماغ
کے حرکات و سکنات سے متعلق ہوں گے
خواب مقناطیسی میں معمول پر اکثر وہ واردات
آتی ہو جو غافل کی قوت علیہ تخیل سے اقرب
ہو۔ اور خواب طبعی میں یا تو رویائے صادقہ ہوگا
یا ان واقعات و خیالات کا تصور منبذ جسکا جو
کسی وقت سونے والے پر گزے ہوں۔ اسی طرح
رویائے صادقہ میں کبھی تو من و عن واقعات ہی

انکھوں کے سامنے آجاتے ہیں۔ اور کھلی سی باتیں منکشف ہوتی ہیں جن میں تاویل کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور صحیح صحیح تاویل کرنا معتبر کی ذکاوت پر موقوف ہے۔ مگر سب سے زیادہ تعجب انگیز یہ امر ہے کہ اختلام جس کو رویائے صادقہ نہیں کہا جاسکتا اسکا نتیجہ معاسی آجاتا ہے یہ بات کہ اختلام آیا ہے چندان متبحر فخر نہیں ہو کیونکہ ہر شخص کو معلوم ہے البتہ اتنا جان لینا چاہیے کہ جب خواہش نفسانی کا غلبہ ہوتا ہے اور دماغ تک اس کے بخارات پہنچتے ہیں اور شدت حرارت مرکزی سے مادہ خارج ہونے والا ہوتا ہے تو جو طریقہ عرف عام میں اس فعل کے واسطے مقرر ہے اسکو قوت تخیلہ سامنے لا کر کھڑا کر دیتی ہے گویا قوت مصورہ کا یہ کام ہے کہ اس خواہش کے دل و دماغ پر مستولی ہوتی ہے اور اخراج مادہ کے واسطے معادہ ہی تصویر پیش کرے جو اس فعل کا ذریعہ ہے اور اس طرح ایک عجب منظر کا تصور بند ہو کر کہ کیفیت واقع ہوتی ہے جسکا اثر صریح طور پر عالم بیداری میں پائی جاتا ہے

جناب مسیح کے بے باپ پیدا ہونے کے خیال پر جب ہم حوالہ بالا اصول و ضوابط طبی کو

مد نظر رکھ کر غور کرتے ہیں تو ہم کو عجیب و غریب ہونا پڑتا ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کو ہم اُس عجیب انسانی قسم میں داخل سمجھیں جنکے اجسام میں صلہ قدرت نے نسوانی و مردانہ دونوں شاخیں رکھنے والے اعصاب پیدا فرمائے ہیں مگر ساتھ ہی ہم اس بات کو قطعی طور پر قابل تسلیم سمجھتے ہیں کہ معمولی خنثی کی طرح بظاہر آپ میں دونوں علامات (مردانہ و زنانہ) موجود نہ تھیں۔ بلکہ ظاہر طور پر آپ کی ساخت جسمی انات کے معمولی اعضا کے موافق تھے۔ اور اندرونی ترکیب میں وہ اعصاب بھی موجود تھے جو مردانہ جسم سے تعلق رکھتے ہیں لیکن جس طرح اصول ڈاکٹری میں ناقص عجیب خلقت کے سلسلہ میں یہ مان لیا گیا ہے کہ بعض لوگوں کے احشاء کا منہ بجائے منہ برائے کی طرف ہو سکے مجرای بول کی جانب نہ جاتا ہے اسی طرح حضرت مریم علیہا السلام کے مردانہ اعصاب بجائے اسکے کہ معمولی خنثی کی طرح آپ کے جسم ظاہری میں علامت مردی ہوتی ان پر ختم ہوتے رحم کی طرف منتقل ہو کر خاص اس مقام پر ختم ہوئے جہاں کہ عورت و مرد کے مواد تولید باہم اتصال و قصا دم ہوتا ہے۔ اور یہ ایسی بات ہے

جس کے ماتنے میں پس و پیش کو ذرا گنجائش نہیں کیونکہ جب ایک تشبیل نقص خلقت کی جنبہ ایسی ہی موجود ہو اور یہ معلوم ہو کہ ایسے عجیب الخلق لوگ بھی پیدا ہوتے ہیں جنہیں دونوں قسم کے اعصاب ہوتے ہیں منجملہ ایسے ہی کسی شخص کے اگر ایک میں اتنا تضرر ہو کہ دونوں قسم کے اعصاب ایک مرکز پر جمع ہو گئے ہوں جس کو بظاہر نقص خلقت کہا جاسکتا ہو تو کوئی محل تعجب نہیں کیونکہ جو امر بظاہر موجب تعجب معلوم ہوتا ہو فی الواقع اُسی میں خدا کی ایک قدرت خاص مضمر ہو۔ رہی یہ بات کہ ایسی ہی اور متواتر مثالیں بھی کیوں نہیں پائی جاتی ہیں۔ اس وجہ سے قابل توجہ نہیں کہ ماخن فیہ میں مستثنیات و عجائبات پر بحث ہو۔ اور عجائبات کیواسطے یہ قطعاً ضروری نہیں کہ کثرت ہو بلکہ اُس کا شاذ و منفرد ہونا ہی دراصل اس کے استثناء و عجیب ہونے کی دلیل ہو۔

اپنی اس رائے کو ولادت مسیح علیہ السلام سے منطبق کرنے کیلئے ہم قرآنی شہادت کی طرف متوجہ ہوتے ہیں جس میں حضرت عیسیٰ کی پیدائش کے واقعات بہ تفصیل بیان کئے

گئے ہیں۔ یون تو یہ قصہ شروع سے لیکر آخر قرآن تک نئی جگہ اور مختلف پیرایوں میں بیان کیا گیا ہے۔ لیکن تمام تفصیلات قرآنی سے جو تاریخی نتیجہ نکلتا ہے وہ یہ ہے۔

حضرت مریم اپنی ماں کے پیٹ میں تھیں اُس زمانہ میں قاعدہ تھا کہ لوگ نبی اولاد کو خانہ خدا (بیت المقدس) کی خدمت اور عبادت کیلئے مخصوص کر دیتے تھے۔ مریم کی ماں نے بھی اس امید میں کہ خدا بیٹا دیگا۔ مت مانی کہ میں اپنے پیٹ کے بچہ کو دنیاوی تعلقات سے آزاد کر کے خدا کی خدمت و عبادت کیلئے نذر کرتی ہوں۔ پھر وضع حمل کیا تو بیٹی پیدا ہوئی اُس وقت ماں کو تردد ہوا کہ مرد کا کام عورت سے کیونکر انجام پائے گا۔ مگر نذر کا ایفا ضروری تھا لہذا انھوں نے اپنی مناجات میں اس مجبوری کا اظہار کرتے ہوئے بیٹی کا نام مریم رکھ کر خدمت خداوندی کے واسطے مخصوص کر دیا۔ اور دعا کی کہ خداوند اس لڑکی اور اسکی ذریت کو میں شیطان کے فریب سے تیری پناہ میں دیتی ہوں۔ اور مریم کی کفالت حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنے ذمہ لی پھر بعد بلوغ کے ایک دن مریم کو غسل کی ضرورت

پہلی مریم ہی کے متعلق تائید قرآنی کی تفصیل کرتے ہیں۔

یہ معلوم ہو چکا ہے کہ زوجہ عمران یعنی والدہ مریم کو اسید تھی کہ اس حمل سے اولاد زینہ ہوگی اور اسی بھروسہ پر انھوں نے قبل وضع حمل بچہ کو نذر کر دیا۔ پھر پیدا ہوئی لڑکی۔ مگر پھر بھی وہ اپنے عہد پر قائم رہیں اور باوجودیکہ خود و لیس الذکر کا لاشی اپنے منہ سے کہا تو بھی مولود کو خدا کی نذر کر دیا۔ ہم کہتے ہیں کہ یہ واقعات ہی اس بات کی دلیل ہیں کہ والدہ مریم نے باوجود مریم کے نبوت اثبات ہونے کے بھی انکی ساخت جسمانی میں کوئی ایسی انوکھی بات ضرور دیکھی جس پر مطمئن ہو کر انھوں نے عورت کو مردانہ خدمات کی غرض سے نذر کر دیا۔ کیونکہ نذر کرتے وقت ربانی نذرت لکافی لفظی محراً کہا تھا جس کا یہ مطلب ہے کہ اس بچہ کو دنیا کے خیال اور گرتی کے قیود سے کوئی تعلق نہ ہوگا۔ کیونکہ راہبانہ زندگی بسر کرنا شادی بیاہ وغیرہ تعلقات خانہ داری سے بالکل آزاد ہوتے ہیں۔ مریم کو بھی یہی مرحلہ پیش آیا ہوا تھا۔ بخلاف اسکے جب مریم کو راہ خدا میں نے لگین تو دعا کی کہ خداوند اس ذریعہ کو تیری پناہ

ہوئی اپنے مکان کے مشرقی حصہ میں وہ پردہ ڈال کر نہانے لگیں۔ اس وقت خدا کا فرشتہ ایک نوجوان مرد کی شکل میں اُن پر ظاہر ہوا۔ یہ بیچارہ بے عصمتی سے ڈرین۔ اور اُس کو آدمی سمجھ کر خدا کا واسطہ دلانے لگیں۔ فرشتہ نے کہا میں تمھارے خدا کا مرسل ہوں۔ اور تمھیں اولاد پیدا ہونے کی بشارت دینے آیا ہوں یہ سن کر مریم اور گھبراہٹیں اور تعجبانہ بولیں کہ مجھ کو کسی مرنے چھو اتک نہیں۔ میرے اولاد کیسے پیدا ہوگی۔ فرشتہ بولا خدا کا یون ہی حکم ہے۔ یہ مولود خدا کی قدرت کا طر کی ایک نشانی اور ایمان لانے والوں کے واسطے موجب رحمت ہو گا۔ بجز دلسکے مریم سالہ ہو گئیں اور بعد ختم مرتحل حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے۔ اس قصہ میں دو جزو ہیں ایک ولادت مریم سے متعلق ہے۔ اور دوسرا پیدائش حضرت مسیح سے۔ اور دونوں کے واقعات جس طریقہ سے بیان کئے گئے ہیں ان سے ہمارے خیال کی پوری تائید ہوتی ہے۔ مگر چونکہ ہم نے ابھی تک حضرت عیسیٰ کی پیدائش پر کوئی رائے نہیں ظاہر کی ہے۔ بلکہ صرف حضرت مریم کا عجیب خلقت ہونا بیان کیا گیا ہے لہذا

میں دیتی ہوں۔ پس اگر والدہ مریم نے مریم میں کوئی عجیب بات نہیں دیکھی تو یہ دعا کیوں کی۔ اس لیے کہ یہ سبب مندر ہونے مریم کا ساری عمر کنواری رہنا لازمی تھا تو ذریت کیواسطے دعا مانگنا بے سود تھا یہ ایسے چوہہ بن جو بیان لینے پر چبڑا کرتے ہیں کہ وقت ولادت حضرت مریم کی ماں کو بعض آثار معمولی لڑکیوں کے مغائر حضرت مریم میں صنف معلوم ہو جنہوں نے انکو ایسی دعا مانگنے کی ضرورت محسوس کرائی۔ یا یہ کہ گو وہ مریم کی ساخت جسمانی کے عجائبات سے بیخبری ہوں لیکن پیدا ہوتے وقت مریم سے بعض حرکات ایسے صادر ہوئے جو انکی ماں کو تعجب میں ڈالنے والے رہے ہوں یا قد و قامت ڈری وغیرہ میں کوئی ایسی خصوصیت نظر آئی جس سے متاثر ہو کر بطور الہام والقا انکے دل میں ایسے خیالات پیدا ہوئے جسکی وجہ سے بے اختیار انکی زبان سے یہ دعا نکل گئی۔ مگر اس جگہ ایک خاص نکتہ قابل غور ہے کہ اس واقعہ کو قرآن مجید میں باری الفاظ ذکر فرمایا ہے فلما وضعتا قالت رب انی ضعفت انی والہ اعلم بما وضعت اور اللہ اعلم بما وضعت ایسا طبع اشارہ ہے جس طبع کلام کی پوری تائید ہوتی ہے۔ لیونکہ لفظ بما وضعت پکار پکار کر کہہ رہا ہے

زوجہ عمران نے جیسی اور جس حیثیت و شان کی لگی جنی ہے اسکو خدا ہی خوب جانتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ مریم کی جو کچھ شان و قرابت ہے وہ محض جناب مسیح کی ماں ہونے کی وجہ سے ہے۔ لہذا ہم بلا خوف تردید کہتے ہیں کہ ان الفاظ میں خداوند کریم نے حضرت مریم علیہا السلام کی اس عجیب ساخت کی طرف اشارہ فرمایا ہے جسکو ہم نے اوپر حوالہ قلم کیا ہے۔ اسی طرح وجعلنا ابن مریم وآلہ آتہ سے بھی حضرت مریم کی خلقت کی خصوصیت مستفاد ہوتی ہے کیونکہ سوائے اس انہما قدرت کے مریم کو بمقابلہ دوسری عورتوں کے اور کوئی شرف و امتیاز حاصل نہ تھا اور نہ بغیر ایسی کسی خصوصیت کے وہ آیہ اللہ میں شمار ہو سکتی تھیں۔ طبعی اور قرآنی شہادت سے یہ ثابت ہو جائیگے بعد کہ حضرت مریم کی ساخت جسمانی عجیب ہم کی تھی اور ان میں مردانہ و زنانہ دونوں قوتوں کے اعصاب جو دتھے۔ پیدائش مسیح علیہ السلام کے واقعہ کو ہم یوں سمجھتے ہیں کہ جب مریم کی بھرپور جوانی کا وقت آیا۔ ظاہری طور پر نہایت علامت غالب ہونیکے سبب آپ کو ماہواری غسل کی ضرورت ہوئی اور آپ مکان کے گوشہ میں نہانے بیٹھیں تو جس طرح بحالت نوم طبعی یا مقنطری

آدمی کو احکام ہو پایا اور خواب نظر آتے ہیں عیاش
ہیجان مادہ جوانی و تصور کیفیت مقاربت جس کی
تفصیل آگے آئے گی۔ آپ کے مردانہ اعصاب میں
بھی ایک قسم کی حرکت پیدا ہوئی جس سے آپ کا دماغ
مغلوبہ کیا۔ اور آپ کو عالم تصویر میں ایک مرد کی
شکل نظر پڑی۔ جس کا بموجب قانون قدرت ایسے
موقع پر نظر آنا ضروری تھا۔ کیونکہ نسوانی خواہشات
نے جو تصور کیفیت مقاربت کا باندھا تھا اس کے
پورا کرنے کی اور کوئی صورت ممکن نہ تھی۔ ایسی
حالت میں اُس مادہ نے جو مردانہ اعصاب میں تھا
بہ سبقت جذبہ مادہ نسوانی رحم کی طرف صعود
کیا اور آپ کو حمل رہ گیا جو لمحات مسلمات مندرجہ
بالا قابل قبول ہے۔ ذلک عیسیٰ ابن مریم قول
الحق الذی فیہ میرون۔

چونکہ آیات قرآنی میں فرشتہ کا ذکر کیا گیا ہے
اس لیے یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ دماغی حالت
کو فرشتہ سے تعبیر کرنا کیونکر درست ہو سکتا ہے
لیکن ہمارے خیال میں یہ کہنا محض ہم ہی ہم ہے
کیونکہ سورہ مریم میں جہان کیفیت غسل و استقرار
حمل بیان ہوئی ہے۔ بجائے ملک کے لفظ روحاً
آئی ہے۔ اور روح ایک ایسی اصطلاح ہے جس کو

قطعاً اور ہر موقع پر ملائکہ سے تعبیر نہیں کر سکتے چنانچہ
قل الروح من امر ربی سے صاف ظاہر ہے کہ
روح امر الہی ہے۔ اُسکی نوعیت و کیفیت شخص
کو معلوم نہیں اور روح سے روح حیوانی اور وہ بخارا
بھی مراد ہیں جن پر حیات انسانی کا مدار ہے۔ اور
استقرار حمل میں اُن نجارات کا ہیجان میں آنا
لازمی ہے۔ اور جہان کین ملائکہ کا ذکر جہان صریح
بشارت دینے کا بیان کیا گیا ہے۔ وہ ایک دوسری
بات ہے۔ رہا یہ کہ جو بات چیت مریم اور فرشتہ
(بصورت مرد) سے ہوئی اُسکی نسبت کیا کیا
جائیگا۔ اُسکا جواب یہ ہے کہ جب دماغ پر ایک
خاص کیفیت طاری ہوگئی تو اُس میں اُسی مناسبت
سے تمام تخیلات کا آجانا بالکل ممکن الوقوع اور
قرین قیاس ہے۔ یہاں ہم یہ بتا دینا ضروری سمجھتے
ہیں کہ سورہ مریم میں روح کے آنے کو پروردگار
نے بالفاظ فارسلنا الیہا روحاً فتمثل لها بشراً
سویا۔ بیان فرمایا ہے۔ اور جہان کین روح
کو خدائے اپنی ذات پاک سے منسوب فرما کر ذکر
فرمایا ہے وہاں روح من امر ربی ہی مراد لگتی ہے
لہذا یہاں بھی روحاً سے امر ربی ہی مراد
لینا چاہیے۔ علاوہ اسکے تمثل لها بشراً سویا

بن حنبل عن حماد بن عیسی عن حریر عن زراره عن ابی جعفر علیہ السلام قال قلت لہ روایت من ما سقطت فیہ الفارۃ او جزا و صوفی

ابن حنبل سے اُنھوں نے حماد بن عیسی سے اُنھوں نے حریر سے اُنھوں نے زراره سے اُنھوں نے ابو جعفر علیہ السلام سے روایت کر کے خبر دی کہ میں نے ان سے پوچھا کہ ایک مشک پانی میں چوبایا مولا مرا ہوا اگر جائے۔ امام نے فرمایا جب وہ اُس میں پھٹ جائے تو اُس کا پانی نہ پیو اور نہ اُس سے وضو کرو۔ اور اگر چٹا ہوا نہ ہو تو اُس سے پیو اور وضو کرو اور اُس سے مردار کو نکال دو بشرطیکہ اُسکو فوراً نکال ڈالو۔ یہی حکم پانی کے ٹکے اور گھڑے اور چھاگل کا ہے اور اسکے مثل دوسری چیزوں کا ہے جو پانی کے ظروف ہوں۔

وہ یہ بھی کہتے تھے کہ امام ابو جعفر نے فرمایا کہ پانی جب ایک مشک سے زیادہ ہو تو اُس کو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی خواہ اُس میں پھٹ جائے یا نہ پھٹے مگر یہ کہ اُس میں پو آنے لگے جو پانی کی بو پر غالب ہو۔ پس ممکن ہے کہ اس روایت میں پانی کی مشک سے وہ مشک مراد لیجائے جس میں ایک کر پانی آجائے جب وہ ایسی ہوگی تو اُسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی جو اُس میں گر جائے۔ اور یہ کہ اگر اس میں پھٹ جائے تو نہ پیو اور نہ وضو کرو اسکا مطلب یہ ہے کہ اگر پانی کا کوئی وصف بدل جائے۔ یہی گفتگو ٹکے اور گھڑے اور چھاگل کے متعلق ہے۔ کوئی شخص یہ نہ کہے کہ ٹکے اور گھڑے اور چھاگل میں ایک کر پانی نہیں آسکتا۔ کیونکہ حدیث میں یہ نہیں ہے کہ ایک گھڑے کا یہ حکم ہے بلکہ اس کو الف۔ لام کے ساتھ ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے

۱۵ اور یہی تاویلات بھی لطیف ہیں لیکن یہ تاویل سب سے زیادہ ہے مطلب یہ ہے کہ امام نے ایک گھڑے کا حکم نہیں بیان کیا بلکہ دس میں گھڑے کا پانی لایا جائے اس کا یہ حکم ہے لیکن گھڑے سے ایک ہی گھڑا سمجھا جاسکتا ہے دس میں گھڑے نہیں سمجھے جاسکتے

میتہ قال و اتفق فیہما
تشریب لہا ولا تتوضا
منہا و ان کان غیر متوضا
منہ و توضا و اطرحت میتہ
اخر جہا طرہ و کذا لک بحجۃ
و حب الماء و لقرۃ و اشیا
ذلک من روایتہما و قال
قال ابو جعفر اذا کان الماء
اکثر من رویتہ لم یجس بشئ
لم یفسخ الا ان یجی لیس فیہ
علی ریح الماء و قد اخرجہ
یحقر لہ روایتہ من اذا کان
مقدارہا کر افان اذا کان
لا یجس بشئ لما یقع فیہ کوئی
اذا تفسخ فیہا فلا تشریب
توضا محمول علی انہ اذا خیر
اوصا الماء و کذا لک القول
فی الحجۃ و حب الماء و لقرۃ
بیس لصلی القول لک

و قال ابو جعفر اذا کان الماء اکثر من رویتہ لم یجس بشئ

علی العموم عند کثیرین اہل اللقبہ اذا احتمل ان لم یثابت قد ساء من الاخبار واما ما رواه الحسن بن سعید بن عثمان بن عیسیٰ عن سنان بن
بن مهران عن ابی بصیر قال
سألت عن کریم بن مروت
بہ انانی سفر قد بال فیہ ما
اول انسان قال لا
تتوضا منہ ولا تشرب منہ
فالوجہ فی ہذا الخبر ان علی
انہ اذا تغیر اوصافہ انما
ما طعمہ و لونه اور انما
مع عدم ذکر فلا بأس کہ
حسب تقدیم من الاخبار
الاوۃ والذی یمل علی
المعنی ما اخبرنی الشیخ رحم
عن احمد بن محمد بن الحسن
عن اسیع بن سعید بن
عن محمد بن عیسیٰ عن یاسر
الفریری عن حریر بن عیسیٰ
عن ابی بصیر عن ابی عبد
علیہ السلام کہ سئل عن الماء
المنقح یبول فیہ الذباب

کہ عموم پر دلالت کرتا ہو اکثر اہل لغت کے نزدیک۔ اور جب عموم کا احتمال نکل آیا
تو گذشتہ حدیثوں کے مخالف نہ رہا۔ باقی رہی وہ روایت جو حسین بن سعید نے
عثمان بن عیسیٰ سے انھوں نے سناہ بن مهران سے انھوں نے ابو بصیر سے
روایت کی ہو کہ انھوں نے کہا میں نے امام سے پوچھا کہ کجالت سفر میرا اگر نزدیک
اگر پانی پر ہوا جس میں گدھے نے یا خچر نے یا کسی انسان نے پیشاب کیا ہو آپ نے
فرمایا کہ اس سے وضو نہ کرو اور نہ پیو۔

پس مطلب اس حدیث کا یہ ہو کہ ہم اسکو اس حالت پر محمول کریں جبکہ پانی کے
کسی وصف میں تغیر آگیا ہو خواہ مریں یا رنگ میں یا بو میں۔ لیکن باوجود فرق
نہ آئیے اس کے استعمال میں کچھ مضائقہ نہیں جیسا کہ گذشتہ احادیث سے معلوم
ہوا۔ اس مطلب کی تائید اس روایت سے ہوتی ہو جو مجھے شیخ رحمہ اللہ نے احمد
بن محمد بن عیسیٰ سے انھوں نے یسین نابینا سے انھوں نے حریر بن عبد اللہ سے
انھوں نے ابو بصیر سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے روایت کر کے بیان کی
کہ ان سے پوچھا کہ ٹھیرا حلا پانی جس میں جافور پیشاب کریں۔ کیسا ہو؟ امام نے فرمایا کہ
اگر پانی میں تغیر آگیا ہو تو اس سے وضو نہ کرو اور اگر پیشاب سے اس میں تغیر نہ آیا ہو
تو اس سے وضو نہ کرو یہی حال خون کا بھی ہو کہ جب وہ پانی وغیرہ میں مل جائے
اور اسی مسئلہ کے ساتھ سعد بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ

۱۔ عموم کا مطلب بھی مصنف نے خوب بیان کیا۔ عموم کا مطلب یہ نہیں ہو کہ واحد
کا صیغہ بول کر جمع مراد لیا جائے۔ پھر یہ قاعدہ کہ الف لام عموم پر دلالت کرتا ہو
ہر حالت کے لیے نہیں ہو۔

فقال ان تغیر الماء فلا تتوضا منہ فان لم تغیرہ ابوالہا فتوضا منہ کذلک لہم اذا سأل فی الماء و اشیا بہیہ الذباب و عن ابی عبد

عن احمد بن محمد بن عیسیٰ عن العباس بن معروف عن حماد بن عیسیٰ عن ابیہم بن عمرو الہامانی عن ابی خالد التماری عن ابی

احمد بن محمد بن عیسیٰ سے وہ عباس بن معروف سے وہ حماد بن عیسیٰ سے وہ ابیہم بن عمرو الہامانی سے وہ ابی خالد التماری سے وہ ابی
بن عمرانی سے وہ ابی خالد التماری سے روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے ابو عبد اللہ
علیہ السلام سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ اگر کسی شخص کا گزر ٹھیرے ہوئے پانی پر
ہو جس میں مردار گر گیا ہو تو امام نے فرمایا کہ اگر پانی کی بویا مزید بدل گیا ہو
تو نہ پیو نہ اُس سے وضو کرو اور اُسکی بویا اور مزہ بدل ہو تو اُسکو پیو اور
اُس سے وضو کرو۔ لیکن وہ روایت جو حسین بن سعید نے محمد بن اسماعیل
بن بزیر سے روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے میں نے ایک شخص کو لکھا کہ وہ
امام سے پوچھے کہ حوض جس میں آسمان کا پانی جمع ہوا اور اُس میں ایسے
کنوین کا پانی بھی آتا ہو جس میں انسان پشیاپ یا پاخانہ سے استنجا کرتے ہوں
یا اُس میں جب نہاتے ہوں تو اُسکے جائز نہ ہونے کی کیا حد ہے۔ امام
نے لکھا کہ ایسے پانی سے وضو کرو مگر بضرورت اور یہ روایت ایک قسم کی
کراہت پر محمول ہے کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو دو حال سے خالی نہیں یا تو حوض کا
پانی ایک گھر سے کم ہوگا تو ایسی حالت میں وہ نجس ہوگا اور اسکا استعمال
نہی حالت میں جائز نہ ہوگا۔ بلکہ تیمم فرض ہوگا۔ اور یا پانی حوض کا ایک
گھر سے زائد ہوگا تو وہ نجس نہیں ہو سکتا اور حالت ضرورت کی قید نہیں ہو سکتی
لہذا کراہت کی کوئی وجہ مصنف نے نہیں بیان کی جب وہ پانی نجس نہیں ہے اور
کوئی دلیل اسکی نجاست کی نہیں تو کراہت کیوں ہے۔ ایسے مقامات پر مصنف کو چاہیے
تھا کہ کشادہ دلی سے دونوں حدیثوں میں تعارض کا اعتراف کرتے اور عمل اصحاب
غیرہ سے اپنی معمول پر حدیث کو ترجیح دیتے ۱۲

عبد اللہ علیہ السلام یقول
فی الماء یمر بہ الریح یوثق
فیہ المیتۃ و البجیۃ فقال ابو
عبد اللہ علیہ السلام ان کن
الما و قد تغیر ریحہ و طعمہ و لہ
ولا تتوضا منہ و ان لم تغیر
و طعمہ فاشرب منہ و قد انا ما
بارواہ احسن بن سعید
محمد بن اسماعیل بن بزیر قال
کتبت الی من یسلہ عن
الغیر یجمع فیہ الماء و
و یستقی فیہ من ہر یستقی فیہ
الانسان من بول و غائط
او یغسل فیہ یجذب اصدہ الی
لا یجوز فکتب لتوضا من
بنا الا من ضرورۃ الیہ ہذا
محمول علی ضرب من الکراہت
لانہ لو لم یکن مکمل للنجاسۃ
ماء الغیر ان یکن نقی من لکھا

الوجہ یہ الروایۃ الکراہیۃ لان مع وجود المیاء المتیقن طہارتہا لا یشغی استعمال ہذہ المیاء وانما تستعمل عند نقذ الماء علی کل حال

اور مطلب اس روایت کا وہی ہے کہ کراہت پر محمول کی جائے کیونکہ باوجود متیقن الطہارۃ پانیوں کے اس قسم کے پانیوں کا استعمال جائز نہیں اس قسم کے پانی تو اس وقت استعمال کیے جاتے ہیں جب پانی بالکل نہ ملے۔

باب - کر کی مقدار کا بیان

مجھے حسن بن عبید اللہ نے احمد بن محمد بن یحییٰ سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے محمد بن احمد بن یحییٰ سے انھوں نے ایوب بن نوح سے انھوں نے صفوان سے انھوں نے اسمعیل بن جابر سے روایت کر کے خبر دی کہ وہ کہتے تھے میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ جو پانی کسی چیز سے نجس نہیں ہوتا۔ امام نے کہا دو گز لا بنا ایک گز گہرا ایک بالشت چوڑا۔ اور اسی سند کے ساتھ محمد بن احمد بن یحییٰ سے روایت یہ وہ احمد بن محمد سے وہ برقی سے وہ عبد اللہ بن سنان سے وہ اسمعیل بن جابر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ وہ کہتے تھے میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے پوچھا کہ جو پانی کسی چیز سے نجس نہ ہو اُسکی کیا مقدار ہے؟ امام نے فرمایا ایک گز میں نے پوچھا کہ کس قدر ہوتا ہے؟ امام نے فرمایا تین بالشت مربع۔

اور مجھے شیخ رحمہ اللہ نے ابو القاسم یعنی جعفر بن محمد سے روایت کر کے خبر دی وہ محمد بن یعقوب سے وہ محمد بن یحییٰ سے وہ احمد بن محمد سے وہ عثمان بن عیسیٰ سے وہ ابن مسکان سے وہ ابویسیر سے روایت کرتے تھے کہ انھوں نے کہا میں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے آخر اس پانی کے متیقن الطہارۃ نہوئی کیا وجہ ہے جبکہ وہ پانی ایک گز سے زیادہ ہے اور اسکا کوئی وصف بھی نہیں بدلا تو اُسکے متیقن الطہارۃ نہوئی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔

باب کثیرۃ الکراہیۃ
احسن بن عبد اللہ عن احمد
بن محمد بن یحییٰ عن ابیہ عن محمد
بن احمد بن یحییٰ عن ابیہ بن
نوح عن صفوان عن اسمعیل بن
جابر قال قلت لابی عبد اللہ
علیہ السلام الماء الذی لا یجسی
فی ذلک و شبر مقلۃ ہذا
الاسناد عن محمد بن احمد
یحییٰ عن احمد بن محمد عن
البرقی عن عبد اللہ بن سنان
عن اسمعیل بن جابر قال سالت
ابی عبد اللہ علیہ السلام
عن الماء الذی لا یجسی
قال کر قلت ما لک قال
ثلثۃ اشبار فی ثلثۃ اشبار
والخبر فی الشیخ رحمہ اللہ
عن ابی القاسم جعفر بن محمد
عن محمد بن یعقوب عن محمد بن یحییٰ عن احمد بن محمد عن عثمان بن عیسیٰ عن ابن مسکان عن ابی یسیر قال سالت ابی عبد اللہ

عن محمد بن یعقوب عن محمد بن یحییٰ عن احمد بن محمد عن عثمان بن عیسیٰ عن ابن مسکان عن ابی یسیر قال سالت ابی عبد اللہ

علیہ السلام عن الکرم المادکم کیون قدرہ قال اذا الماد فلیشتہ اشبار و نصف عمقہ فی الارض
 علیہ السلام سے ایک کرپانی کی یا بت پوچھا کہ اسکی مقدار کیا ہوتی ہے۔ انھوں نے
 فرمایا کہ جب پانی ساڑھے تین باشت مرتب میں ہوا اور نصف باشت اسکی گہرائی
 زمین میں ہو تو وہ ایک گڑ ہے

لیکن جو روایت محمد بن احمد بن یحییٰ نے یعقوب بن یزید سے انھوں نے
 ابن ابی عمیر سے انھوں نے ہمارے بعض اصحاب سے انھوں نے ابو عبد اللہ
 علیہ السلام سے کی ہے کہ ایک کرپانی جسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی ایک ہزار
 دو سو رطل ہوتا ہے۔ یہ روایت روایات سابقہ کے منافی نہیں ہے کیونکہ ہم
 کتاب تہذیب الاحکام میں ذکر کر چکے ہیں کہ عمل اسی روایت پر ہے جیسا کہ شیخ
 رحمہ اللہ نے اسکی تائید کی ہے۔ اور جن روایات میں باشت کی مقدار مذکور ہے
 انکو ہم نے اس بات پر محمول کیا ہے کہ وہ اسکے وزن کے موافق ہوں یعنی اسکی
 مقدار وہی ہو جو اس وزن کی ہے۔ گویا امام نے ہمارے لیے (کر کے پہچاننے
 کے) دو طریقے مقرر کر دیے۔ ایک یہ کہ ہم اس کو رطل سے پیمائش کریں بشرطیکہ
 رطل سے پیمائش ممکن ہو اور جب رطل سے پیمائش ممکن نہ ہو تو ہم باشتوں
 سے پیمائش کریں کہ وہ کسی حالت میں ناممکن نہیں ہوتی۔

اور شیخ رحمہ اللہ نے رطل میں رطل بنیادی کو اختیار کیا ہے اور ہمارے دوسرے اصحاب نے
 لہ۔ یہ تاویل ایک عجیب و غریب تاویل رحم بالغیب کی مصداق ہے۔ چاہیے کہ وہ
 کو جانچ گئے دیکھتے اور کہتے کہ دونوں وزن میں موافق ہوتے ہیں۔ پھر خود ہی آگے
 چلکر کہتے ہیں کہ دونوں کا وزن موافق نہیں ہوتا۔ یہ اور بھی زیادہ
 عجیب بات ہے۔

الاخبار لان ذلک لا یعجز علی حال من الاحوال کان الشیخ رجلاً اختار فی الارطال ان یکون بالبنیادی وغیرہ من اصحابنا

فذلک لکرم الماد
 مارواہ محمد بن احمد بن یحییٰ
 عن یعقوب بن یزید
 ابن ابی عمیر عن بعض اصحابنا
 عن ابی عبد اللہ علیہ السلام
 قال لکرم الماد الذی
 لا یخشی البت ما تطل
 ولا یانی فی الباطن تقدم من
 الاخبار لا تکن ذکرائی کتابنا
 تہذیب الاحکام ان یعل علی
 ہذا الخبر علی انہو الشیخ حم
 و حملنا ما ورد من التحدید
 بالاشبار علی ان یکون
 مطابقاً لذلک بان کجین
 مقدارہ المقدار الذی یطابق
 وکان جعل لنا طریقاً
 احدہما ان نقیر لارطال
 اذا کان لنا طریق الیہ اذا
 لم یکن الی ذلک طریق غیر

اعتبار ان کیوں بالمدنی ولس ہوتا خیر تیضن ذکر الاطال غیر ہذا الخبر و ہو مع ذلک ایضاً مرسل و ان مکرر فی الکتب لاسل
 رطل مدنی کو اختیار کیا ہے۔ اور اس باب میں کوئی روایت نہیں جس میں رطل کا ذکر
 ہو سو اس روایت کے اور یہ روایت باوجود اسکے مرسل ہے اگرچہ کتا ہونین
 مکرر آئی ہے مگر انتہا اسکی ابن ابی عمیر پر ہے وہ ہمارے بعض اصحاب سے روایت
 کرتے ہیں کہ رطل بغدادی کا اختیار کرنا مذہب صحیح سے زیادہ قریب ہے کیونکہ
 رطل بغدادی کی مقدار اس پیمائش سے زیادہ قریب ہے جو ہنہ بالشت سے
 کی ہے اور جبکہ ہم رطل مدنی کا اعتبار کر لیں گے تو دونوں میں تفاوت بہت
 ہو جائیگا۔ پس رطل بغدادی ہی پر عمل کرنا زیادہ بہتر ہے جیسا ہم بیان کر چکے
 اور اس اعتبار کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ ابن ابی عمیر نے کہا ہے کہ مجھے
 عبد اللہ یعنی ابن مغیرہ سے روایت نقل کر کے بیان کی گئی اور وہ ابو عبد
 علیہ السلام سے روایت کرتے تھے کہ کمرہ حچہ سورطل ہوتا ہے۔ اس روایت کو
 محمد بن علی بن محبوب نے عباس سے انھوں نے عبد اللہ بن مغیرہ سے انھوں
 ابو ایوب سے انھوں نے محمد بن مسلم سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے
 روایت کی ہے کہ وہ کہتے تھے میں نے ان سے پوچھا کہ ایک حوض جس میں پانی
 جمع ہوا اور جانور اس میں پیشاب کرتے ہوں اور کتے اُس میں منہ ڈالتے ہوں
 اور حُنب ہنغین اس کرتے ہوں (اُسکا کیا حکم ہے) امام نے فرمایا کہ جب وہ بقدر ایک
 کر کے ہو تو اُسکو کوئی چیز نجس نہیں کر سکتی اور ایک گرجہ سورطل کا ہوتا ہے۔
 اس حدیث سے رطل عراقی مراد لینے کی تائید اس طرح ہوگی کہ اس حدیث میں کہ
 کارطل مراد ہو۔ مکہ کا رطل (عراقی رطل سے) دو گنا ہوتا ہے (پس وہی ایک
 معلوم ہوا کہ رطل کی پیمائش بالشت کی پیمائش کے موافق نہیں ہے۔ قریب سیوچہ سے کہا
 کان قدر کم نجسشی و اگر تسمائے رطل وجہ التزجیم ہذا الخبر فی اعتبار الاطال العراقیۃ ان کیوں المراد یہ رطل مکہ لاند رطلان

فیہ ابن ابی عمیر عن بعض اصحابنا
 والقول باعتبار الاطال البغدادیۃ
 اقرب الی الصواب من التقادیر
 المتعارفۃ الذی اعتبرنا فیہ لانا
 و اذا اعتبرنا المدنی بوجہ التقادیر
 بینما نعمل فی کمالی لساننا
 ولیقوی ہذا الاعتبار ایضاً ما
 رواہ ابن ابی عمیر قال رو
 فی عن عبد اللہ یعنی ابن المغیرہ
 یرفعہ الی ابی عبد اللہ علیہ السلام
 ان الکمر تسمائے رطل و لے
 ہذا الخبر محمد بن علی بن محبوب
 العباس عن عبد اللہ بن
 المغیرہ عن ابی ایوب عن محمد
 بن مسلم عن ابی عبد اللہ
 علیہ السلام قال قلت لے
 اللہ یرفعہ الذی جمیعہ قول فیہ
 و لہ ذاب متاع فیہ الکلاب
 یفتسل فیہ یجنب قال اذا

ولایتیغ ان کیونو علیہم السلام افتوا السائل علی عادیہ لاندہ لایجوز ان یکون الفرادہ ارطال اہل العراق ولا ارطال ہزار و دو سو رطل ہو گئے) یہ ناممکن نہیں ہے کہ ائمہ علیہم السلام نے سائل کو اس کے شہر کے رواج کے موافق فتوے دیا ہو (اس صورت میں کئی رطل مراد ہو گا) کیونکہ یہ ممکن نہیں ہے کہ نہ اہل عراق کا رطل مراد ہو اور نہ اہل مدینہ کا۔ ایسا ہمارے اصحاب میں سے کسی نے نہیں کیا پس یہ بالاجماع متروک ہے

جن لوگوں نے مدنی رطل کو اس دلیل سے ترجیح دی ہے کہ مدنی رطل کے اعتبار کرنے میں احتیاط ہے کیونکہ جب ہم زیادہ مقدار لے لینگے تو کم مقدار اس میں داخل ہو جائیگی۔ یہ دلیل صحیح نہیں۔ کیونکہ کہنے والا کہہ سکتا ہے کہ یہ خلاف احتیاط کے ہے اس لیے کہ انسان پر فرض کیا گیا ہے کہ وہ نہ ادا کرے گا نہ کو مگر پانی سے وضو کرے جبکہ پانی موجود ہو اور یہ کہ موجود پانی کو نجس نہ کہے مگر کسی دلیل شرعی سے۔ اور یہ بات ہمارے اصحاب کے درمیان میں مختلف فیہ نہیں ہے کہ پانی جب اس مقدار سے کم ہو جس کا اعتبار ہم نے کیا ہے تو وہ نجس ہو جائیگا۔ اس نجات سے جو اس میں گریگی اور اس بات کی کوئی دلیل نہیں کہ جب پانی اس مقدار سے زیادہ ہو جبکہ بنے اعتبار کیا ہے تو وہ نجس ہو سکتا ہے سبب اس نجاست کے جو اس میں گریگی باقی رہا رطل مدنی کو ترجیح دینا ائمہ کی عادت کے وہ مدینہ میں تھے اس سے کوئی ترجیح نہیں ہو سکتی کیونکہ ائمہ سائل کی عادت معروف کے موافق فتوے دیا کرتے تھے

۱۵ بالاجماع کی لفظ بہت غور سے دیکھنے کے قابل ہے۔ اہل سنت کے مقابلہ میں تو اجماع کے حجت ہونے سے انکار کیا جائے اور خود اس سے فائدہ اٹھایا جائے

۱۶ اس مقام کی عبارت ضبط ہے دلیل کو دعوے سے کوئی مناسبت ہی نہیں جیسا کہ ظاہر ملکہ نظر ہے۔

پسین عادیہ من حیث کا نو امن المدینۃ علیہم السلام فلیس ذاک ترجیح لانہم کا نو ایفتون بالتعارف من عادیہ السائل

و عرفہ و لاجل و ذلک اعتبارانی اعتبار ابطال الصلح تسعة ابطال بالعراق و ذلک خلاف عادۃم و ذلک بخیر الذی
تکلمنا علیہ من اعتبارہم
بستماة رطل انما ذلک
اعتبار لعادة اہل مکہ
علیہم السلام کانوا یغیرون
عادة سائر البلاد حسب
ما یستاون عنہ یاقب
حکم الماء اکثر انما یغیر
او صاف الماء لون او طعم
او الرائحة اخبرنی
الشیخ رحمہ عن احمد بن محمد
عن ابیہ عن الحسن
بن الحسن بن ابان
عن الحسن بن سعید
عن عثمان بن عیسی
عن سماعة عن ابی عبد
علیہ السلام قال سائة
عن الرجل یغیر الماء و
فیہ ابرہ مسیتۃ قد است
قال النخاع ان شئنا لفتا

اسی وجہ سے ہنہ صاع کے رطل میں نور رطل عراقی اعتبار کیے ہیں۔ حالانکہ
یہ ائمہ کی عادت کے خلاف ہے۔ یہی حالت اس حدیث کی ہر جس پر
ابھی ہنہ بحث کی حسین چھ سو رطل کا اعتبار ہے۔ کہ اس میں اہل مکہ
کے رطل کا اعتبار ہے۔ ائمہ علیہم السلام تمام شہروں کے رواج کا
اعتبار کر لیا کرتے تھے جیسا کہ ان سے پوچھا جاتا تھا۔

باب - کثیر پانی کا حکم جب اس کا کوئی ایک وصف بدل جائے
رنگ یا مزہ یا بو۔
مجھے شیخ رحمہ اللہ نے احمد بن محمد سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے
حسین بن حسن بن ابان سے انھوں نے حسین بن سعید سے انھوں نے
عثمان بن عیسیٰ سے انھوں نے سماعة سے انھوں نے ابو عبد اللہ علیہ السلام سے
روایت کی ہے کہ میں نے ان سے پوچھا کہ کسی آدمی کا گزر پانی پر ہوا اور اس میں
کوئی مردار جانور پڑا ہو جو سڑ گیا ہو۔ امام نے فرمایا کہ اگر اسکی بو پانی کی بو پر
غالب آگئی ہو تو اس سے نہ وضو کرو نہ پیو۔ اور مجھے شیخ نے ابوالقاسم
یعنی جعفر بن محمد بن قولویہ سے انھوں نے اپنے والد سے انھوں نے سعد بن عبد
لہ اس کا پتہ چلنا کہ کس حدیث میں مسائل میں لڑھکے رواج کا لحاظ کیا گیا ہے
اور کس میں نہیں، سخت و شوارہ۔ جیسا کہ آئندہ واضح ہو گا۔

کثیر حسب اصطلاح شیعہ اس پانی کو کہتے ہیں جس کی مقدار
ایک گریا ایک گری سے زائد ہو اس سے کم مقدار کے پانی کو تیس
کہتے ہیں۔

علی الماء لا تشرب و اخبرنی الشیخ رحمہ عن ابی القاسم جعفر بن محمد بن قولویہ عن ابیہ عن سعد بن عبد اللہ

رسالہ سید محمد رفیع مدنی

حضرت مولانا سید محمد رفیع مدنی صاحب قاضی

الاغناء في تحرير الغناء

محمود ایک دھیس دیو ہر حال میں
فہم خریدار ہوگا۔

خير النواهي عن ارتكاب الملاهي

یہ رسالہ غناء کے متعلق ہوا ایک مستفی کا جواب ہے عبارت
نہایت صاف و سلیس و رو بہ جرئت غنا کو اپن
مذہب سے ثابت کیا ہے اور آریہ کریم کو الحش میں
سہکا ڈال کر باطل وضع کر دیا ہے

ابرار المكنون في محبت العباد كان ملكوت

اس سارے مکتبہ میں جو نعت مائدہ اور اصولیہ و طریقیہ سے اس
عقیدہ فاضل کی توفیق ہو کہ حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ کی
مکتبہ کی ملکیت کا علم حاصل تھا انھیں کیا خیال تھا کہ
بظہر جو زبان عربی قیمت (۱۰۰)

بہر رسالے حضرت
مولانا مدوح کے احسن متنازع
فیض و معرکہ الار اسائل کے متعلق ہیں جنکی
بابت کچھ بہت جوان سائل میں ان سائل کا ایسا
قطعی فیصلہ کر دیا گیا ہے اور اسے لائل شافعیہ
میں کی حقیقت اور بطل کا بطلان
ظاہر کیا گیا ہے

التحقيق المحقق في غيب التصطفی

عربی زبان میں ایک مستفی کا جواب ہے مستفی نے جو چاہا ہوا ہے
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو عالم الغیب کہنا کسی طرح جائز ہو
انہیں حضرت مدوح نے لائل شافعیہ سے اس کا رد کیا ہے
ثابت فرمایا ہے قابل یہ ہے قیمت (۱۰۰)

ازلحة الغيب عن بحث علم الغيب

یہ رسالہ علم غیب میں تمام رسائل سابقہ کے بعد حضرت
مدوح نے لکھ کر مدین منورہ فرمایا اور علمائے حرمین
کے شریفین نے اس کو بہت پسند کیا۔ اصل سارے عربی زبان
میں جو اردو ترجمہ کے ساتھ چھاپا ہے قیمت (۱۰۰)

کہ چون جوانی گناہ
بانی نہیں ہیں شافعیان اکثر ان
رسائل کی تلاش کرتے تھے اور ان کا مہر تھے
اس ناپسندے کو کش کر کے ان سائل کو کیا
جو او قیمت بجز فقیر فقیر بہت قلیل
رکھی ہے جو صاحب کشت

البیان الصائب في تفسير علم الغائب

یہ رسالہ علم غیب کے متعلق علم غیب کے معنی کی تحقیق فی الواقع
قابل دید ہے جس معنی کو کچھ شخص سمجھ سکتا ہے کہ علم غیب
ذات پاک باری تعالیٰ کے اختصاص ہے۔
زبان عربی قیمت (۱۰۰)

سب سائل خرید
فرمائیں گے ان سے بجائے (۱۰۰)
کے (۱۰۰) لیے جائیں گے۔

اشتر حکیم سید حافظ احمد و سید خلیل احمد محلہ کٹرہ حیدر حسین خان، شہر لکھنؤ



سفوف سواک

ارم کو بڑھانے کے لیے تابی اور قرعہ کو بڑھانے کے لیے سواک کی نیا دکانیست نابود کرنا چاہیے جو تابت چھوٹا کر دے

روغن طلا

رگ بھونکی خواہ جو کدو ف کرنا چاہیے اور اذرا کمال بھی نہیں کاب طوبت کو رگوں کا کانا چھوٹا فیتہ تولد (عہ)

روغن شفا

دندان دہش کو روک دینا مفاسل صفتہ بنیظیر ایک صفتہ نام میں مثل اس کے سے لائے جو فیتہ تولد (عہ)

سرمہ عجیب

مانع نزول الماء و دفع سوز و دسلان اشک و جلی نظ قیمت فی تولد (عہ)

حبوب طحال

ورم طحال کے دفع کرنے میں لاجواب اور اس کے سے کم نہیں قیمت فی دبیظیر تولد (عہ)

حبوب بواسیر

بھریں دراز سوده ہر قسم کی بواسیر کیلئے خواہ باوی ہو یا خون میں فیتہ تولد (عہ)

حبوب بخار کمنہ

کیسا ہی کمنہ بخار جو فضل خدا بالکل بڑھاتا ہے اور پھر دہن میں کرتا قیمت ساٹھ گولی (عہ)

حبوب داود

یہ بیماری گویان نہایت بھریں اور فوری سکون میں بلکہ داکٹر قائمہ دیتی ہیں قیمت فی تولد (عہ)

حبوب سعال بالو

یہ گویان ترکھانی کے لیے بہت مفید ہیں قیمت فی دبیظیر آٹھ گولی (عہ)

حبوب مسک

بنیظیر ساک کی گویان جو قسم کی کدو کی کو بھی نفع ہیں اور جہان کیلئے مفید ہیں قیمت دو غراگ (عہ)

حبوب مقوی باہ

نازی کی شہن و خدمت شائد کی دفع بعض کو خاطر خواہ کامیابی حاصل ہو قیمت ساٹھ گولی (عہ)

روغن و جمع مفاسل

تھپا بھی سختہ مرض کی کفر فضل خدا سے ہمارے عین اس کے کا حکم رکھنا چاہیے قیمت پانچ تولد (عہ)

سرمہ افق و صند غبار

بکرم خدا ہر قسم کے دھند و غبار کو چند ہی روز میں بین قائمہ و تیار کر دیتا ہے قیمت فی تولد (عہ)

سرمہ لاجواب

حالے اور بھلی کو دفع کرتا ہے آنکھ کی روشنی بڑھاتا ہے قیمت فی تولد (عہ)

سفوف حیران

ماہر علاج مریض کو چند روز کے بعد حال سے بکرم خدا نئی نفع بخش چھت ہار لے سات تولد (عہ)

سفوف افق قبض

ہر قسم کے قبض کیلئے مجرب اور لطیف یہ کہ مقوی صند قیمت یک پاؤ (عہ) اگر دبیظیر دس تولد دس تولد

سفوف ضیق النفس

جو لوگ اس مرض سے جان بیل ورم ماہر علاج ہوں وہ ٹھکانے اور زائش کریں قیمت فی تولد (عہ)

ناس درد سیر

کیسا ہی درد سیر ہوتا ہے فضل سے ایک ہی دن میں قائمہ معلوم ہو جائے قیمت فی تولد (عہ)

حبوب آتشک

ایک ہفتہ کے ہتھمال سے کسی ہی آبی آتشک ہو جو سے جانی جی جی تمام کمال صحت جانی قیمت کئی

سفوف ضم طعام

کاسر راج مقوی صند و بکرم سیر اشتہار دفع تبخیر قیمت پانچ تولد سوار دبیظیر (عہ)

المشہر حکیم سید حافظ احمد و سید خلیل احمد محلہ کٹرہ حیدر حسین خان شہر لکھنؤ

بالکل مفت

بالکل مفت

ایک ہزار روپیہ انعام

صنایع فقیری ادویات میں سے جس کی ضرورت ہو صرف محصول الاغیرہ کیلئے چار انکے ٹکٹ یا سہ ہزار روپیہ یعنی آٹھ ہجیر کے بجائے قیمت یا ٹکٹ کا لینا
ورڈانہ بھیجنے پر معاوضہ کا کام ہو جس سے بڑھ کر اور کیا اطمینان دلا یا جائے۔ قوت کی دوا جسم میں ڈگنی گئی قوت پیدا کر کے چہرہ مثل گلاب کے پھول کے بناتی ہے
زیران کی دوا جبران کو جو جسے در کرتی ہو سرسہ نقوی بصر کے استعمال سے کوئی سیاری کبھی آنکھوں میں پیدا ہوگی اور بصر قائم رہیگی ایک مرتبہ رنگا لیجیے
لوگوں کی چھٹی ہی جو بطن مضیق کو دفع کرتی ہیں کھانا خوبہ منہ کرتی ہیں اگر کوئی استعمال کرتے رہے گا تو بطن مضیق محفوظ رہے گا ایک ہزار روپیہ انعام ان صاحب کو دیا گیا
ہماری دواؤں میں کسی نہات کا کشتہ ثابت کر دینے۔

بابت ازین مینجبر کوٹھی زر و زمی حیف علی محمود نگر لکھنؤ
ملنے کا پتہ

کارخانہ حافظ مختار احمد مرزا احمد جکین لکھنؤ ایٹانالہ

خلافہ تعالیٰ کو بھی عرصہ ۴۴ سال سے نیکنامی کے ساتھ جاری ہو کسی کارخانہ کی صلہ قضا نہ تھی کیا یہ روشن دلیل نہیں کہ وہ ایک نادر سے جاری ہو اور
 در روز ترقی کر رہا ہو اس کے بعد پھر جس کو سنی معاملہ ہر جن صاحب کو حکم کلین و کاغذی و لکھائی کے بغیر ضرورت ہو یا دوسرے اشیائے ساخت لکھنؤ شل ظروف برنجی
 می گئی کو کوٹہ کناری و عطریات شہر و اشیائے علاقہ بندی وغیرہ مطلوبین کو بھی مذکور میں تشریف لائیں یا بذریعہ خطا طلب فرمائیں قیمت ہمارے فروش
 نہایت ہوتا بصیغہ ویلیو بی اہل طلب فرم کے نیازمندان مذکور کو رہن منت فرمائیں مگر غرض سے زائد کی فرمائش کے واسطے فیصدی عہ ہمارا فرمائش
 مست فرمائیں در تمیل رشاد سے معذوری ہوگی محصول تمامی اشیاء ذمہ خریدار۔

المشتر - خورشید حسن کوکھی حافظ مختار احمد مرزا احمد بچین مالہ لکھنؤ

وہی کپڑے کی سچی دکان

بہ بلگرام ضلع ہروئی (اووہ) میں جس میں قہر کمال سنگھ کی تباہ کاریوں کی خبر نادرانہ سرخ حاجی فروخت ہوا ہے یا ہر کی فرمائشیں چاہی
تہ نیک کی ان پرمیل کی جاتی ہیں۔ الرافق سید آل محمد بلگرامی۔ بلگرام ضلع ہروئی (اووہ)

قیمت	ایم جے برادران کا مشہور	محصولہ ڈاک ۳ روپے
فی شیشی	۱۲	ایک بوتل میں سات
فی بوتل	لکھ	شیشی نمک رہتا ہے

مصدقہ مکمل اگر امنر مشہور ڈاکٹری سکلیں صاحب درہنی - ایچ - دی - ایف سی ایسر
 اس اصل سلیمانی نمک کے فوائد کا مشہور تمام عالم میں ہو رہا ہے اور عام طور پر لوگ اسکو بخوبی او
 ضعف معدہ کی تمام بیماریوں میں استعمال کر کے فائدہ اٹھاتے ہیں۔
 عرضتہ بیس سال سے ہندستان میں رائج ہو کر تمام نقلی سلیمانی نمک جو اسکی تقلید میں چلائے گئے اسکے صدقہ فوائد کا مقابلہ
 کر سکتے۔ اس میں کوئی ڈاکٹری ایضہ انگریزی دو انہیں ملانی لگی ہے اور اسکے استعمال سے ہمیشہ باضر فائدہ خاطر خواہ ہوتا ہے
 تمام امراض شکم جو معدہ کی خرابی اور ضعف ہضم سے پیدا ہوتے ہیں جیسے بخوبی - درد شکم - باؤ گولہ - کمی اشتہا - بھوک نہ لگنا
 کھشی ڈکارین آنا - سینہ جلتا - پاخانہ صاف نہ آنا - گرانی رہنا - غصہ ہضم نہ ہونا - دست قے ہونا - بار بار جی سلتانا - ریا ج کی
 زیادتی ہونا - قبض رہنا - ہضم کے وقت تھیر ہونا - اور سردی کرنا - دیگر شکایات مثل اسہال - پیش پیضہ - تھمہ - در
 قویج - پیٹ میں کیڑیاں پڑنا - بواسیر - امتلا سے کھانسی - پیشاب زیادہ ہونا - گھٹیا نفرس اور جلدی امراض - دوا
 سہوان - بچھو کے کانے کا زہر - بچھو کو دانت نکلنے کی تکلیف وغیرہ میں تیر بہدت فائدہ بخشا ہے۔

سرٹیفکٹ { عالیجناب ذاب محمد اسحاق خان صاحب شن جج بہادر نے ارقام فرمایا ہے کہ ایم جے برادران کا اصل سلیمانی نمک
 بہت ہی اہم ہے۔ جناب ایم این سانیال صاحب ضعف نے ارقام فرمایا ہے کہ ایم جے برادران کا اصل سلیمانی نمک ضعف ہضم
 کا حکمی علاج ہے۔ جناب مشرڈی سڈی پانڈے اتھ افسر صاحب جناب ڈاکٹر حسین الدین صاحب اسپتال سسٹنٹ
 جناب حکیم عہد جعفر صاحب علاج ہمارا جہ بنارس جناب حکیم مدد حسین صاحب سند یافتہ مشہور طبیب بنارس اور ہزار ہا
 اشخاص نے اسکے بارہ میں سرٹیفکٹ لکھے ہیں۔

ملنے کا پتہ

قادر بخش بخشی مقام تادری بلڈنگ بنارس چھاؤنی

مضمون نگاری کے قواعد

یہی مضمون نگاروں کی بہت ضرورت ہو مگر انجم کی مضمون نگاری کے لیے حسب ذیل قواعد کی پابندی کرے جو جو ان قواعد کی پابندی نہ کرے جن صاحب کا مضمون راج نہ ہو وہ براہ کرم معاف فرمائیں اور عدم اندراج ہی میں بھی دفتر کا عزیز وقت نہ ضائع ہونا چاہیے نہ مضمون کی واپسی کا صرف دفتر کے ذمہ ہونا چاہیے۔

وہ قواعد یہ ہیں

مضمون علمی یا مذہبی ہو اور مضمون نگار اس بحث میں کافی واقفیت و مہارت رکھتا ہو۔
مضامین فریق مخالفہ کے رد میں ہوں انہیں تحقیق و الزام دونوں چیزوں سے کام لیا گیا ہو۔ اور
مضمون مخالفہ کے مذہب پر پوری اطلاع کا ثبوت ملے تہذیب متانت کا پورا رکھا ہو گالیوں
اذا اب بھی دعا و ثنا کے ساتھ ہو اور مضمون نگار اس کا بھی ملتزم ہو کہ مخالف کے جواب کا جواب کا
سلسلہ جب تک چلے اپنا قلم نہ روکے۔

تین گجلاں اور طول بالکل نہ و صاف سلیس رد و ہو عربی فارسی کی عبارتیں اگر منقول ہوں تو ان کا ترجمہ بھی حاشیہ پر
جسات ہو کہ پڑھنے والے کو کسی مقام پر اشتباہ نہ پیدا ہو۔

مضمون انجم کے موجودہ پیام پر آٹھ صفحہ سے زائد نہ ہو کبھی کبھی کسی اشد ضروری مضمون کو سولہ صفحہ تک دیے جاسکتے ہیں
مضمون نگار صاف جان دفتر ہذا سے کسی صلہ و معاوضہ کے آرزو مند نہ ہوں۔ ان اجروہ الا علی اللہ۔
صاحب کا مضمون پسند آجائیکا اور وہ ہر ماہ میں ایک مضمون دینے کا وعدہ کرینگے تو ان کے نام انجم ہدیہ
دی کر دیا جائیگا اور انعامی کتاب میں جو خریداران انجم کے لیے تجویز ہو کرینگے ان کو بھی ملتی رہینگے۔

مضمون حسن : افادہ کی اس حد میں آجائیکا جس کا اعلان پشت صفحہ ہر ماہ ہو اس کے لکھنے والے کو ہر فروخت
ت کا خمس بذریعہ منی اور (نہ بہ نیت معاوضہ) بھیج دیا جائیگا۔

سی صاحب کی نظر سے مخالف کا کوئی مضمون جو اسلام پر حملہ آور ہو گزرے اور وہ قابلیت یا
ت نہ رکھتے ہوں تو اس مضمون کو بعینہ یا اگر انگریزی زبان میں ہو تو مع ترجمہ کے دفتر ہذا

بھیج دین۔

مضمون زائد از اندیکٹہ کے اندر ہی اندر اس کی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر شائع ہو جائیگا۔ اور اگر
عالمی قومی پیش آجائیکا تو مضمون نگار کو اطلاع دیجائیگی۔

التماس ضروری

جسوقت سے انجمن موجودہ پیمانہ پر آیا ہے تمام مضامین کی عمدگی کا
 لحاظ پہلے سے بہت زیادہ کیا گیا ہے اور اسکے لیے غیر معمولی اہتمام ہوا ہے
 لہذا جن ناظرین کو خدا نے کچھ قدرت دی ہو اور وہ اپنے بھائیوں کو علمی مذہبی
 فوائد پہونچانا چاہیں انکی خدمت میں گزارش ہے کہ جب کوئی مضمون انجمن کا حسن و
 خوبی کی اس حد تک پہونچ جائے کہ عام طور پر لوگوں کو اس سے باخبر بنانا مفید سمجھا جائے تو آپ
 حضرات اس مضمون کی علیحدہ کا بیان بصورت رسالہ کے دفتر انجمن سے خرید کر مواقع ضرورت میں منفع
 کردین ایسے مضامین کی بابت اکثر و بیشتر خود ہی دفتر انجمن سے ناظرین کی خدمت میں سفارش کر دی
 جایا کرے گی ایسے مضامین کے رسالے (بدینیت مذکور خریدنے والوں کو) فی روپیہ ۶۴۷ جز کے حساب
 سے دیے جایا کرینگے کم از کم عہد کے اور زیادہ سے زیادہ جسقدر مطلوب ہوں خرید کیجیے اور اپنے
 بھائیوں میں تقسیم کر دیجیے مگر جب ایسا مادہ کسی مضمون کی نسبت ہو تو تاریخ اشاعت
 سے دو ہفتہ کے اندر اندر جس قدر رسائل مطلوب ہوں انکی قیمت
 بذریعہ منی آرڈر بھیج کر دفتر سے طلب کر لینا چاہیے۔

المستلم
 منیجر دفتر انجمن لکھنؤ پٹانا لہ